

الجزء الخامس

# طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الاسلام علم الأعلام حجة الحفاظ والمفسرين

سيف النظر والمتكلمين ناصر السنة مؤيد الملة

تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب

ابن تقي الدين السبكي

رضي الله عنه

وتقمنابه

---

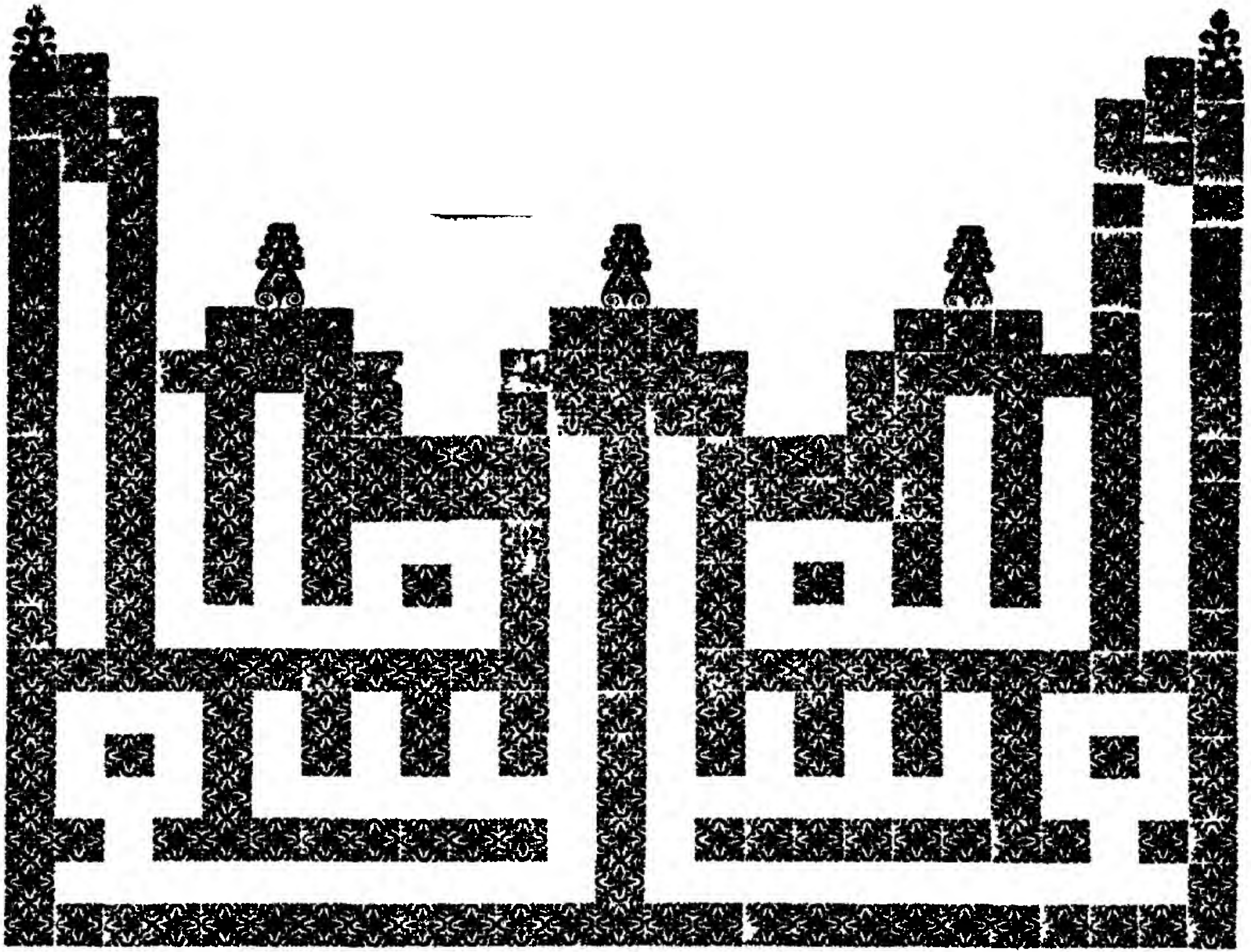
طبع على ثقة ملتزمه

حضرة الشريف مولاي احمد بن عبيد الكريم القادري رحمن المغربي القاسي

الطبعة الأولى

بالمطبعة الحسينية المصرية الشهيرة التي مركزها (بكفر الطماعين) بقرب المشاهد  
الحسينية الزاهرة المنيرة

إدارة محمد عبد اللطيف الخطيب



## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الطبقة السادسة فيمن توفي بين الستمائة والسبعمائة ﴾

﴿ أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن جعفر بن أحمد بن هشام الاموي ﴾ علم الدين القمي  
الفاضل الذكي الذي كان يقال انه اذا سمع قصيدة حفظها ويحكى عنه في هذا النوع عجائب  
مولده سنة ثمان وعشرين وستمائة سمع الحديث من ابن الجوزي وكان معيدا بالمدرسة  
الظاهرية توفي بالفاخرة سنة ست وثمانين وستمائة

﴿ أحمد بن إبراهيم بن حيدرة القرشي القاهري ﴾ الشيخ علم الدين الفقيه الاديب  
والد شيخنا شمس الدين محمد بن أحمد بن القماح سمع الحديث من ابن الجوزي  
والحافظ المنذري وغيرهما وكان يدرس بمدرسة ابن التجار بمصر ومن شعره

رقا بها فشوقها قد ساقها      يا حبذا الوادي الذي قد ساقها

حجازها من حبها قد شاقها      وفي هوى نجد جرت عراقها

توفي سنة خمس وتسعين وستمائة

﴿أحمد بن إبراهيم بن عمر بن الفرّج بن أحمد بن سابور﴾ أبو العباس الواسطي الشيخ عز الدين الفاروق ولد بواسط في ذي القعدة سنة أربع عشرة وستمائة وقرأ القرآن على والده وعلى الحسين بن أبي الحسن بن ثابت الطيّبي وسمع ببغداد من عمر بن كرم الدينوري والشيخ شهاب الدين السهروردي وأبي الحسن القطيعي وأبي علي الحسن ابن الزبيدي وأبي التجائب بن الأقي والأنجب بن أبي السعادات وأبي الحسن بن زوزن وخلق وبواسط من أبي العباس أحمد بن أبي الفتح ابن الميداني والمرجعي ابن شقيرة وباصبهان من الحسين بن محمود الصالحاني وبدمشق من اسماعيل ابن أبي اليسر وغيره وحدث بالخرمين والعراق ودمشق وكان فقيها مقرئاً عابدا زاهدا صاحب أوراد قدم دمشق من الحجاز بعد مجاورة مدة سنة تسعين تولى مشيخة الحديث بالظاهرية واعادة الناصرية ودرس بالنجيبية ثم ولي خطابة الجامع ثم عزل منها فساغر الى واسط وبها توفي وقيل له لما قدمها كيف تركت الارض المقدسة فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تحول الى واسط لتموت بها وتدفن عند والدك توفي في مستهل ذي الحجة سنة أربع وتسعين وستمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه قال حكى لنا صاحبنا بن يونس الواسطي المقرئ أن الشيخ عز الدين أظهر أنه يريد سفرا وطاب الاصحاب وبقي يقول قد عرض لنا سفرا فاجعلونا في حل فيتمجبون وقال لهم أريد السفر الى شيراز يوم الثلاثاء وأظنني أموت ذلك اليوم فمات يومئذ وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا ان علاء الدين الكندي ذكر له أن الشيخ عز الدين الفاروق شاهد بالعراق رجلا مكث سنين لا يأكل ولا يشرب قال شيخنا أبو عبد الله وقد حدثني عدد أئق بهم أن امرأة كانت بالاندلس بقيت نحوا من عشرين سنة لاتأكل شيئا وأمرها مشهور ذكر شيخنا ذلك في ترجمة أبي العباس عيسى بن محمد بن عيسى الطهماني اللاغوي وقد أورد ما ذكره الحاكم أبو عبد الله الحافظ في تاريخ نيسابور من أنه سمع أبا زكريا العنبري يقول سمعت أبا العباس فذكر قصة المرأة التي لاتأكل ولا تشرب (قلت) وأنا مؤرد هذه القصة لغيرها من تاريخ الحاكم وآت بها على الصورة التي ذكرها فأقول قال الحاكم سمعت أبا زكريا يحيى بن محمد العنبري يقول سمعت أبا العباس عيسى بن محمد بن عيسى الطهماني المروزي يقول ان الله سبحانه وتعالى يظهر اذا شاء ما شاء من الآيات والعبر في بريته فيزيد الاسلام بها عزا وقوة ويؤيد ما نزل من الهدى والبينات وينشر اعلام النبوة ويوضح دلائل الرسالة ويوثق عرى الاسلام ويبث حقائق الايمان منا منه على أوليائه



زيادة في البرهان بهم وحجة على من عند عن طاعته وألحد في دينه ليهلك من هلك  
عن بينة ويحيى من مبي عن بينة فله الحمد لا إله الا هو ذو الحجة البالغة والعز القاهر  
والطول الباهر وصلى الله على سيدنا محمد نبي الرحمة ورسول الهدى وعليه وعلى آله  
الطاهرين السلام ورحمة الله وبركاته وان مما أدركناه عيانا وشاهدناه في زماننا وأحطنا  
علما به فزادنا يقينا في ديننا وتصديقنا لما جاء به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ودعا اليه  
من الجهاد فيه فرغب من فضله الشهداء وبلغ عن الله عز وجل فيهم اذ يقول  
جل ثناؤه ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين  
انى وردت في سنة ثمان وثلاثين ومائتين مدينة من مدائن خوارزم تدعى هزار شف  
وهي في غربي وادي جيحون ومنها الى المدينة العظمى مسافة نصف يوم نخبرت أن  
بها امرأة من نساء الشهداء رأت رؤيا كأنها أطعمت في منامها شيئا فهي لا تأكل شيئا  
ولا تشرب شيئا منذ عهد أبي العباس بن طاهر والى خراسان وكان توفي قبل ذلك  
ثمان سنين رضى الله عنه ثم صررت بتلك المدينة سنة اثنتين وأربعين ومائتين فرأيتها وحدثتني  
بحديثها فلم أستقص عليها لحدائثي ثم انى عدت الى خوارزم في آخر سنة اثنتين وخمسين  
ومائتين فرأيتها باقية ووجدت حديثها شائعا مستفيضا وهذه المدينة على مدرجة  
القوافل وكان الكثير ممن ينزلها اذا بلغهم قصتها أحبوا أن ينظروا اليها فلا يسألون  
عنها رجلا ولا امرأة ولا غلاما الا عرفها ودل عليها فلما وافيت الناحية طابتها فوجدتها  
غائبة على عدة فراسخ فضيت في أثرها من قرية الى قرية فأدركتها بين قريتين  
تمشى مشية قوية واذا هي امرأة نصف جيدة القامة حسنة البدن ظاهرة الدم متوردة  
الحدين ذكية الفؤاد فسايرتنى وأنا راكب فمرضت عليها مركبا فلم تركبه وأقبلت  
تمشى معى بقوة وحضر مجلسى قوم من التجار والدهاقين وفيهم فقيه يسمى محمد بن  
حمدويه الحارثي وقد كتب عنه موسى بن هارون البزار بمكة وكل له عبادة ورواية  
للحديث وشاب حسن يسمى عبد الله بن عبد الرحمن وكان يخلف اصحاب المظالم بناحيته  
فسألهم عنها فاحسنوا التناء عليها وقالوا عنها خيرا وقالوا ان أمرها ظاهر عندنا فليس فيها  
من يختلف فيها قال المسمى عبد الله بن عبد الرحمن أنا اسمع حديثها منذ أيام الحدائث  
ونشأت والناس يتناوضون في خبرها وقد فرغت بالي لها وشغلت نفسى للاستقصاء عليها  
فلم أرا الا سترآ وعفافاً ولم أعثر منها على كذب في دعواها ولا حيلة في التليس وذكر ان  
من كان يلي خوارزم من العمال كانوا فيها خلا يستصحبونها ويحضرونها الشهر والشهرين



والأكثر في بيت يثلقونه عليها ويوكلون بها من يراعيا فلا يرونها تأكل ولا تشرب ولا يجدون لها أنربول ولا غائط فيرونها ويكسونها ويخلون سيلها فلما تواطأ أهل الناحية على تصديقها استقصتها عن حديثها وسألتها عن اسمها وشأنها كله فذكرت أن اسمها رحمة بنت إبراهيم وأنه كان لها زوج نجار فقير معيشتة من عمل يده يأتيه رزقه يوما ويوما لا فضل في كسبه عن قوت أهله وانها ولدت منه عدة اولاد وجاء الاقطع ملك الترك الى القرية فعبر الوادي عند جوده الينافي زهاء ثلاثة آلاف فارس وأهل خوارزم يدعونه كسره وقال ابو العباس والاقطع هذا مكان كافراً عاتياً شديداً المداوة للمسلمين قد أنزع على أهل الثغور وألح على أهل خوارزم بالسبي والقتل والغارات وكانت ولاية خراسان يتألفونه والسادة من عظماء الاعاجم ليكفوا غارتهم عن الرعية ويحققوا دماء المسلمين فيبعثون الى كل واحد منهم باموال والطاق كثيرة وأنواع من فاخر الثياب وان هذا الكافر انساب في بعض السنين على السلطان ولا أدري لم ذاك أستبطأ المبار عن وقتها أم استقل ما بعث اليه في جنب ما بعث الى نظرائه من ملوك الجريمية والثغر غدية فاقبل في جنوده وتورد الثغر واستعرض الطرق فعاث وأفسد وقتل ومثل فمجزت عنه خيول خوارزم وبلغ خبره أبا العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله فانهض اليهم أربعة من القواد طاهر بن إبراهيم بن مدرك ويعقوب بن منصور بن طليحة وميكال مولى طاهر وهرون العياض وشحن البلد بالمساكر والاسلحة ورتبهم في أرباع البلد كل في ربع فحموا الحريم بأذن الله تعالى ثم ان وادي جيحون وهو الذي في نهر بلخ جمد لما اشتد البرد وهو وادعظيم شديد الطغيان كثيرا الآفات واذا امتد كان عرضه نحواً من فرسخ واذا جمد انطبق فلم يوصل منه الى شيء حتى يحفر فيه كما تحفر الآبار في الصخور وقد رأيت كشف الجمد عشرة أشبار واخبرت انه كان فيما مضى يزيد على عشرين شبراً واذا هو انطبق صار الجمد جسراً لأهل البلد تسير عليه المساكر والمجمل والقوافل فينظم ما بين الشاطئين وربما دام الجمد مائة وعشرين يوماً واذا قل البرد في عام بقي سبعين يوماً الى نحو ثلاثة أشهر قالت المرأة فعبر الكافر في خيله الى باب الحصن وقد تحصن الناس وضموا أمتعتهم فصبحوا بالمسلمين وضربوهم فحصر من ذلك أهل الناحية وأرادوا الخروج فمنعهم العامل دون ان تتوافي عساكر السلطان وتلاحق المتطوعة فشد طائفة من شبان الناس واحداهم فتقاربوا من السور بما طاقوا حملة من السلاح وحملوا على الكفرة فتهارج الكفرة واستخرجوهم من بين الابنية والحيطان

فلما ضجروا كرا ترك عليهم وصار المسلمون في مثل الحرجة فتخلصوا واتخذوا إدارة بحاربون من ورائها واتقطع ما بينهم وبين الخصم وبعدت المؤنة عنهم فخاربوا كاشد حرب وثبتوا حتى تقطعت الاوتار والقسي وأدركهم التعب ومسهم الجوع والمعطش وقتل عامتهم وأنخن الباقون بالجراحات ولما جن عليهم الليل تحاجز الفريقان قالت المرأة ورفعت النار على المناظر ساعة عبور الكافر فالتصت بالجرجانية وهي مدينة عظيمة في قاصية خوارزم وكان ميكال مولى طاهر من أيتها في عسكر يحث في الطلب هيبة للأمير أبي العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله وركض إلى هزار شرف في يوم وليلة أربعين فرسخا بفرسخ خوارزم وفيها فضل كثير على فرسخ خراسان وعند الترك الفراغ من أمر أولئك نفر فيناهم كذلك اذ ارتفعت لهم الاعلام السود وسمعوا أصوات الطبول فافرجوا عن القوم ووافي ميكال موضع المعركة فوارى القتلى وحمل الجرحى قالت المرأة وأدخل الحصن علينا عشية ذلك أربعمئة جنازة فلم تبق دار الا حمل اليها قتل وعمت البلوى وارتجت الناحية بالبكاء قالت ووضع زوجي بين يدي قبلا فادركني من الجزع والهلع عليه ما يدرك المرأة الشابة على زوج أبي الاولاد وكانت لنا عيال قالت فاجتمع الناس من قراباتي والحيران تسعدني على البكاء وجاء الصبيان وهم أطفال لا يعقلون من الامر شيئا يطلبون الحبز وليس عندي ما أعطيهم فضقت صدرا بأمرى ثم اني سمعت أذان المغرب ففرغت الى الصلاة فصليت ما قضى لي ربي ثم سجدت أدعو وأتضرع الى الله وأسأله الصبر بأن يجبر يتم صبياني قالت فذهب بي النوم في سجودي فرأيت في منامي كاني في أرض حسناء ذات حجارة وأنا أطلب زوجي فناداني رجل الى أين أيتها الحرة قلت أطلب زوجي فقال خذي ذات اليمين قالت فاخذت ذات اليمين فرفع لي أرض مسهلة طيبة التربة ظاهرة العشب واذا قصور وابنية لا أحفظ ان أصفها أولم أر مثلها واذا أنهار تجري على وجه الارض غير أحاديديست لها سافات فانهيت الى قوم جلوس حلقا حلقا عليهم ثياب خضر قد علاهم النور فاذا هم الذين قتلوا في المعركة يأكلون على موائد بين أيديهم فجعلت أنخللهم وأنصفح وجوههم أبغى زوجي لكي ينظرني فناداني يارحمة يارحمة فيممت الصوت فاذا أنا به في مثل حال من رأيت من الشهداء وجهه مثل القمر ليلة البدر وهو يأكل مع رفقة له قتلوا يومئذ معه فقال لأصحابه ان هذه البائسة جائئة منذ اليوم افتأذنون لي أن أناولها شيئا تأكله فاذنوا له فناولني كسرة مخبز قالت وأنا أعلم حيثئذ

انه خبز ولكن لأدري كيف يخبز هو أشد يابضا من الثلج واللبن وأحلى من العسل والسكر وألين من الزبد والسمن فاكلته فلما استقر في جوفي قال اذهبي كفاك الله مؤنة الطعام والشراب ماحيت الدنيا فالتبته من نومي شبعي ريا لا احتاج الى طعام ولا شراب وماذقتهم منذ ذلك اليوم الى يومى هذا ولا شيا يأكله الناس قال أبو العباس وكانت نحضرنا وكنا نأكل فتنحى وتأخذ على ألقها تزعم انها تتأذى من رائحة الطعام فسألته اهل تغذى بشئ أو تشرب شيا غير الماء فقالت لا فسألته اهل يخرج منها ريح أو أذى كما يخرج من الناس فقالت لا عهد لى بالاذى منذ ذلك الرمان قلت والحيض وأظنها قالت انقطع بانقطاع الطعم قلت فهل تحتاجين حاجة النساء الى الرجال قالت أما تستحي منى تسألنى عن مثل هذا قلت انى لعلى أحدث الناس عنك ولا بدأن استقصى قالت لا احتاج قلت فتأمين قالت نعم أطيب نوم قلت فما ترين في منامك قالت مثل ماترون قلت فتجدين لفقد الطعام وهنا في نفسك قالت ما أحسست بجوع منذ طعمت ذلك الطعام وكانت تقبل الصدقة فقلت لها ما تصنعين بها قالت اكتسى واكسو ولدى قلت فهل تجدين البرد وتنازين بالحر قالت نعم قلت فهل تدرين كل اللغوب والاعياء اذا مشيت قالت نعم ألس من البشر قلت فتتوضئين للصلاة قالت نعم قلت لم قالت امرنى بذلك الفقهاء قلت انهم أقتوها على حديث لا وضوء الا من حدث أو نوم وذكرك لى ان بطنها لاصق بظهرها فأمرت امرأة من نساتنا فنظرت فاذا بطنها كما وصفت واذا قد اتخذت كيسا فضمت القطن وشده على بطنها كى لا ينقص ظهرها اذا مشت ثم لم أزل اختلف الى هزار شرف بين الستين والثلاث فتحضرنى فاعيد مسألته فلا تزيد ولا تنقص وعرضت كلامها على عبد الله بن عبد الرحمن الفقيه فقال انا أسمع هذا الكلام منذ نشأت فلا أجد من يدفعه أو يزعم انها تأكل أو تشرب أو تنفوط

✽ أحمد بن أحمد بن نعمة بن أحمد ✽ الخطيب شرف الدين أبو العباس النابلسى المقدسى خطيب دمشق قال شيخنا الذهبى كان اماما فقيها محققا متقنا للمذهب والاصول والعربية حاد الذهن سريع الفهم بديع الكتابة قال ونابى الحكم عن ابن الخونى وأجاز له الفتح بن عبد السلام وأبو على الجوالقى وأبو حفص السهروردى وسمع من ابن الصلاح والسيخاوى وغيرهما وصنف كتابا في أصول الفقه جمع فيه بين طريقى الامام نجر الدين والآمدى وتفقه على ابن عبد السلام بالقاهرة بوفى في شهر رمضان سنة أربع وتسعين وسبعمائة



﴿أحمد بن الخليل بن سعادة بن جعفر بن عيسى البرمكي﴾ قاضي القضاة شمس الدين أبو العباس الخوئي ولد في شوال سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة دخل إلى خراسان وقرأ بها الكلام والاصول على الامام فخر الدين الرازي فيما قاله بعضهم وقيل انما قرأ على القطب المصري تلميذ الامام وقرأ الفقه على الرافعي وعلم الجدل على علاء الدين الطاووسي وسمع هناك من المؤيد الطوسي وسمع بدمشق من ابن الزبيدي وابن الصلاح وغيرهما سمع منه تاج الدين بن أبي جعفر وابو عمرو بن الحاجب والجمال محمد بن الصابوني وولده قاضي القضاة شهاب الدين محمد ابن قاضي القضاة شمس الدين وغيرهم وكان فقيها أصوليا متكلمنا مناظرا دينيا ورعا ذاهمة عالية حفظ القرآن على كبر وكان وهو قاضي القضاة يحجى إلى الجامع بدمشق وربما كان بالطليسان يتلقن على من يقرئه القرآن كما يتلقن الاطفال ولي قضاء القضاة بالشام فحدث بسبويه وفيه يقول شهاب الدين أبو شامة وقد وقفت على مصنف له في العروض

أحمد بن الخليل أرشده الله لما أرشد الخليل بن أحمد

دال مستخرج العروض وهذا مطهر السر منه والمواد أحمد

وللقاضي شمس الدين مصنفات كثيرة ونظم كثير توفي في سابع شعبان سنة سبع وثمانين وستمائة بدمشق ودفن بسفح قاسيون

﴿أحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بن رافع﴾

الحلي الاسدي الشيخ كمال الدين بن القاضي زين الدين بن المحدث أبي محمد بن الاستاذ شارح الوسيط كان فقيها حافظا للمذهب ولد سنة احدى عشرة وستمائة سمع جده وثابت بن مشرف وابن روزنة وسمع حضورا من الاقتصار الهاشمي ومن غيرهم روى عنه الحافظ أبو محمد الديلمي قال شيخنا الذهبي وكان يدعوه لما أولاه من الاحسان ولي القضاء بحلب بعد عمه وكان وافر الحرمة عند القاضي صاحب الشام فلما أخذت حلب توجه بنفسه إلى مصر بعد ما أخذ ماله وأصيب في أهله ودرس هناك بمنازل الغز والكهارية ثم تولى قضاء حلب فسار إليها وأقام بها شهرا وتوفي في نصف شوال سنة اثنتين وستين وستمائة عن نيف وخمسين سنة وله حواش على فتاوى ابن الصلاح هي عندي بخطه على نسخة من فتاوى ابن الصلاح فيها فوائد وكلامه يدل على فضل كبير واستحضار للمذهب جيد

﴿أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن ابراهيم﴾ الحافظ أبو العباس

عحب الدين الطبري ثم المكي شيخ الحرم وحافظ الحجاز بلا مدافعة مولده سنة عشر وستمائة في جمادى الآخرة سمع ابن القيرواني وابن الجوزي وغيرهما روى عنه البرزالي وغيره وتفقه بقوص على الشيخ مجد الدين القشيري والد شيخ الاسلام تقي الدين وصنف التصانيف الحيدة منها في الحديث الاحكام الكتاب المشهور المبسوط دل على فضل كبير وله مختصر في الحديث أيضا رتبته على أبواب التنييه وله كتاب في فضل مكة حافل وله شرح على التنييه مبسوط فيه علم كثير استدعاء المظفر صاحب اليمن لسمع عليه الحديث فتوجه اليه من مكة وأقام عنده مدة وفي تلك المدة نظم قصيدة يتشوق الى مكة منها

مريضك من صدودك لا يعاد	به ألم لفيرك لا يعاد	
وقد الف التداوى بالتداني	فول أيام وصلكم تعاد	
ومنها	لحالة العواذل كم يلحوا	وكم عذلوها فما أصفى وعادوا
	ولولمحو امن الاحباب معنى	لما أبدوا هناك ولا أعادوا
ومنها	أريد وصالها وتريد بعدى	فما أشقى مريدا لا يراد

وهي طويلة خمسها بعض الادباء لاستحسانه لها ﴿فوائد ومسائل عن الحافظ الطبري﴾ ذكر في شرح التنييه أنه يجوز قطع ما يتغذى به من نبات الحرم غير الاذخر كالبقلة المسماة عند أهل مصر بالرجلة لانه في معنى الزرع

﴿أحمد بن عبد الرحمن بن محمد الكندي﴾ الشيخ جلال الدين الدشناوى كان اماما عالما فقيها أصوليا زاهدا ورعا ولد سنة خمس عشرة وستمائة بدشنا من صعيد مصر وسمع الحديث من الفقيه بهاء الدين ابن الجوزي والحافظ عبد العظيم المنذرى والشيخ مجد الدين القشيري والشيخ عز الدين بن عبد السلام تفقه وناضل وقرأ النحو على الشيخ شرف الدين الغزنى وحدث سمع منه شمس الدين بن القماح وغيره واستتبت اليه رئاسة المذهب بمدينة قوص وتفقه عليه خلائق وحكى أن النضر بن الطباخ المشهور بالفقيه قال للشيخ عز الدين بن عبد السلام ما أظن في الصعيد مثل هذين الشابين يعنى الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد والشيخ جلال الدين الدشناوى فقال له ابن عبد السلام ولا في المدينتين وصنف الشيخ جلال الدين شرحا على التنييه وصل فيه الى الصيام ومناسك ومقدمة في النحو وله شعر متوسط منه

يلائم كف عن ملامي عن انزالى عن الاتام  
 ان نذرى الذى نهانى يخبر حالى على التام \*  
 وان شيبى ووهن عظمى قد أدنيانى من الحمام  
 وكان يقال انه من الابدال لشدة ورثه وتقواه توفي يوم الاثنين مستهل شهر رمضان  
 سنة سبع وتسعين وستمائة بقوص

ومن الفوائد عنه

سئل عن عبد بيت المال اذا اراد ان يعتق ولا ولاء عليه فقال يشتري نفسه من وكيل بيت  
 المال ففعل ذلك ثم رفعت القضية الى قاضى قوص فلم يعض البيع وقال نص الفقهاء على  
 ان ابتياع العبد نفسه عقد عتاقة وليس لو وكيل بيت المال ان يعتق ارقاء بيت المال (قلت)  
 وما ذكره الشيخ جلال الدين من جواز هذا العتق صحيح فان هذا العتق واقع بمعرض  
 فلا يمنع على الوكيل فعله بل هو أولى من البيع لتشوف الشارع الى العتق وحصوله  
 بمعرض لا يفوت على المسلمين شيئاً وأما العتق على المسلمين مجاناً فليس لو وكيل بيت  
 المال فعله لالكون عبد بيت المال لا يعتق فان للامام عتق بيت المال كماله تملك من شاء  
 بالمصلحة وقد نص الشافعى في باب الهدنة على ان للامام العتق ولكن لان مجرد التوكيل  
 لا يسوغ العتق فان وكله الامام في العتق كان له ذلك بالمصلحة كما هو للامام واما قول  
 الشيخ جلال الدين انه اذا اشترى نفسه من وكيل بيت المال فلا يثبت عليه ولاء ففيه  
 نظر بل صرح الرافعى في باب الهدنة ان الولاء للمسلمين ويؤيده ان الاصح ثبوت  
 الولاء على العبد يشتري نفسه من مولاه والظاهر ان الخلاف يجرى في عبد بيت المال  
 حتى يكون الولاء للمسلمين

أحمد بن عبد المنعم بن محمد بن أبى طالب السعدى

أحمد بن عبد الوهاب بن خلف بن محمود بن بدر العلافى البصرى علاء الدين  
 ابن بيت الاعز كان فقيهاً أديباً رئيساً درس في القاهرة بالقبطية والكهارية وبدمشق  
 بالظاهرية والقيمورية وله شعر كثير

أحمد بن عيسى بن رضوان القليوبى شارح التبيه لقبه كمال الدين وكنيته  
 أبو العباس وكان يكتب بخطه ابن المسقلانى وهو والد الشيخ ضياء الدين كان كمال  
 الدين هذا فقيهاً صالحاً سليم الباطن حسن الاعتقاد كثير المصنفات أخذ من والده  
 وغيره وروى عن ابن الجيزى وعندي بخطه من مصنفاته نهج الوصول في علم الاصول



ومختصر صنفه في أصول الفقه والمقدمة الاحمدية في أصول العربية وكتاب طب القلب ووصل الصب تصوف وكتاب الجواهر السحابية في النكت المرجانية جمع فيه كلمات سمعها من أخيه في الله على ما ذكر الشيخ الجليل المقدار أبي عبد الله محمد المرجاني وكان اجتمع به بعد قفول ابن المرجاني من حجه سنة أربع وثمانين وستائة وكتب عنه هذه الفوائد وكتاب العلم الظاهر في مناقب الفقيه أبي الطاهر جمع فيه مناقب شيخ والده أبي الطاهر خطيب مصر وكتبت من هذا الكتاب فوائد تتعلق بتراجم جماعة نقلتها عنه في هذا الكتاب وكتاب الحجة الرابضة لفرق الرافضة وكل هؤلاء مختصرات عندي بخطه وولي قضاء المحلة مدة زمانية اجتمع بالحافظ زكي الدين المنذرى وحدث عنه بفوائد وقال شيخنا الذهبي انه توفي سنة تسع وثمانين وستائة (قلت) وليس كذلك بل قد تأخر عن هذا الوقت فقد رأيت طباق السماع عليه في العلم الظاهر مؤرخة بسنة احدى وتسعين وستائة بعضها في جمادى الاولى وبعضها في رجب وعليها خطه بالتصحيح وكان حاكما بمدينة المحلة اذ ذاك ولابن القليوبي شرح على التنييه مبسوط وفيه يقول فيما رأيت منقولاً عنه انه استبسط من قوله تعالى ( يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ) أن ما يفعله علماء هذا الزمان في ملابسهم من سعة الاكام وكبر العمامة ولبس الطيالس حسن وان لم يفعله السلف لانه فيه تميزا لهم يعرفون به ويلتفت الى فتاويهم وأقوالهم

✽ احمد بن عمر بن نجم الشيخ الامام الزاهد الكبير نجم الدين الكبرى ✽ ابو الجناح بفتح الجيم ثم نون مشددة الخيوفي الصوفي شيخ خوارزم (الكبرى) على صيغة فعلي كمعظمي ومنهم من يمد فيقول الكبراء جمع كبير كان اماما زاهدا عالما طاف البلاد وسمع بها الحديث سمع بالاسكتدرية ابا طاهر السلفي وبهمذان الحافظ ابا الملا وبنيسابور ابا المعالي الفراوي روى عنه عبد العزيز بن هلال وناصر بن منصور الفرضي والشيخ سيف الدين الباخري وآخرون قال ابن تيمية هو شافعي المذهب امام في السنة وقال ابن هلال جلست عنده في الحلقة مرارا فوجدت من بركته شيئا عظيماً وقال أبو عمرو بن الحاجب طاف البلاد وسمع بها الحديث واستوطن خوارزم وصار شيخ تلك الناحية وكان صاحب حديث وسنة وملاحاً للغرباء عظيم الجاه لا يخاف في الله لومة لائم وقال غيره انه فسر القرآن العظيم في اثني عشرة مجلدة واجتمع

به الامام نضر الدين الرازي

✽ احمد بن فرح بالقاء والحاء المهملة ابن احمد الاشيلي ✽ المحدث أبو العباس اللخمي  
نزىل دمشق ولد سنة خمس وعشرين وستمائة واسره العدو ونجاه الله تعالى واخذ عن  
شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام والكمال الضرير وغيرهما بالقاهرة ثم بدمشق  
عن ابن عبد الدائم وعمر الكرمانى وابن ابى البسر وخلق قال شيخنا الذهبى واقتل  
على تحرير المتن وفهمها فتقدم في ذلك وكانت له حلقة املأ في جامع دمشق يقرأ  
فيها في قنون الحديث حضرت مجالسه وأخذت عنه ونعم الشيخ كان سكية ووقاراً  
وديانة واستحضاراً مات بترية أم الصالح في جمادى الآخرة سنة تسع وتسعين وستمائة  
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا احمد بن فرح وعدة قالوا أخبرنا ابن  
عبد الدائم (ح) وأخبرنا عن ابن الدائم اجازة ان لم يكن سماعاً أخبرنا يحيى بن محمود أخبرنا  
أبو على الحداد حضوراً أخبرنا أبو نعيم أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا احمد بن القرات  
حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تجد من شرار الناس ذا الوجهين قال الاعمش الذى ياتى هؤلاء  
بوجه وهؤلاء بوجه حديث صحيح أخرجه الترمذى أنشدنا الحافظ أبو العباس احمد  
ابن المظفر بن محمد الثابلى بقراءتي عليه قلت له أنشدكم الشيخ الامام الحافظ الزاهد  
شهاب الدين أبو العباس احمد بن فرح لنفسه

غرامى صحيح والرجا فيك معضل	وحزنى ودمعى مرسل ومسلسل
وصبرى عنكم يشهد العقل انه	ضعيف ومتروك وذلي أجمل
ولاحسن الاسماع حديثكم	مشافهة يملى على فائق
وأمرى موقوف عليك وليس لي	على أحد الا عليك المول
وعدل عدوى منك لا أسيفه	وزور وتدليس يرد ويهمل
أقضى زمانى فيك متصل الاسى	ومنقطعا عما به أتوصل
وما أنا في أكفان هجرتك مدرج	تكلفى ما لا أطيق فأحمل
وأجريت دممى بالدماء مدلجاً	وما هى الامهجتى تتحلل
فتفق جفنى وسهدى وعبرتى	ومفترق صبرى وقلبي الممل
ومؤتلف شجوى ووجدى ولوعتى	ومختلف حظى وما فيك آمل
خشد الوجد عنى مستنداً ومضناً	ففسرى بموضوع الهوى يتجمل

روى سعد الى ميم-م الحب فاعتبر وفائقه ان رمت شرحاً أطول  
غريب يقاسى البعد عنك وماله وحققك عن دار القلى متحول  
فرقاً لمقطوع الوسائل ماله اليك سبيل لا ولا عنك معدل  
ولا زلت في عز منيع ورفعة ولا زلت تعلو بالتجنى وأنزل  
أورى بسعدى والرباب وزينب وأنت الذى تمنى وأنت المؤمل  
نخذ أولاً من آخر ثم أولاً من النصف منه فهو فيه مكمل  
أبسر اذا أقسمت أنى بحبه أهم وقلبي بالصباية يشمل

وهذه القصيدة بليغة جامعة لغالب أنواع الحديث

✽ احمد بن المبارك بن نوفل الامام تقي الدين ✽ ابو العباس التصيفى الحرفى  
وخرفة بخاء معجمة ثم راء ساكنة ثم فاء مفتوحة من قرى نصيين كان اماماً عالماً فقيهاً  
نحوياً مقرئاً يشغل الناس بالموصل وسنجار ودرس بهما مذهب الشافعى وله مصنفات  
كثيرة منها شرح الدريدية وشرح اللمحة وكتاب خطب وكتاب في العروض انتقل  
بالآخرة الى الجزيرة فتوفي بها في رجب سنة أربع وستين وستمائة

✽ احمد بن كشاسب ✽ بفتح الكاف وشين معجمة مفتوحة ثم ألف ساكنة ثم سين  
مهملة ثم باء موحدة ابن على الدزمارى بكسر الدال المهملة بعدها زاي ساكنة ثم ميم  
ثم الف ثم راء مكسورة ثم ياء النسب الشيخ كمال الدين الفقيه المصرى أبو العباس له شرح  
التنبيه وكتاب في الفروق قال الشيخ شهاب الدين ابو شامة وهو اواحد من قرأت  
عليه في صباى قال وهو الذى ذكره شيخنا ابو الحسن يعنى السخاوى في خطبة  
التفسير وأثنى عليه كان يلزم حلقة الشيخ لسماع التفسير وفي وقت اجتماع الطلبة  
توفي في سابع عشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث واربعين وستمائة وحكى في شرح  
التنبيه وجهين في ضبط الصغير والكبير في ضبة الذهب والفضة ان الكبير قدر نصاب  
السرقه والصغير دونه وهو غريب

✽ احمد بن محسن ✽ بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المهملة المشددة ابن  
ملى باللام أيضا الشيخ نجم الدين المعروف بابن مى المشهور بحسن المناظرة والقادر على  
إبداء الحجة المسرعة والجام الخصوم والذهن المتوقد كشعلة نار والوثوب على النظر في  
محالس النظر كانه صاحب نار سمع من البهاء عبد الرحمن بن ابراهيم المقدسى والحسن بن  
الزيدى وابو المنجا بن اللقى وغيرهم وحدث بدمشق وحلب وقرأ بدمشق النحو على ابن



الحاجب وثقه على شيخ الاسلام ابن عبدالسلام وأحكم الأصول والكلام والفلسفة وأفق وتاظر وشغل مدته ودخل مصر غير مرة وشهد له أهلها بالفضل وكان يقول في الدرس عينوا آية لتسكلم عليها فإذا عينوها تكلم بعبارة فصيحة وعلم غزير كأنما يقرأ من كتاب وكان قوى الحافظة تقرأ عليه الأوراق مرة واحدة فيعيدنها بأكثر لفظها وإذا حضر عند أحد درسا سكت إلى أن يفرغ ذلك المدرس ويقول ما عنده مما يته فيبتدى ابن ملي ويقول ذكر مولانا كيت وكيت ويذكر جميع ما ذكره ثم يأخذ في الاعتراض والبحث وقد دخل بغداد وأعاد بالتظامية ولد بيمليك في رمضان سنة سبع عشرة وستمائة وتوفي في جمادى الآخرة سنة تسع وتسعين وستمائة أخبرنا المسند عز الدين أبو الفضل محمد بن اسماعيل بن عمر بن المسلم الحموي قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا الإمام العلامة الأصولي ذو القنون نجم الدين أبو العباس أحمد بن محسن بن ملي الشافعي البعلبكي قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن إبراهيم المقدسي أخبرنا أبو الحسين عبد الحق بن عبد الخالق بن أحمد بن يوسف قراءة عليه أخبرنا أبو سعد بن عبد الملك بن عبد القاهر الاسدي أخبرنا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران حدثنا أبو محمد دعلج حدثنا معاذ بن المثنى حدثنا عمر بن مرزوق أخبرنا شعبة بن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال خطب مروان فقدم الخطبة قبل الصلاة يعني يوم العيد فقام رجل فقال خالفت السنة فقام أبو سعيد فقال أما هذا المتكلم فقد قضى ما عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى من رأى منكم منكراً فليذكره يده فان لم يستطع فليسا به فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان

✽ أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان اليرمكي ✽ قاضي القضاة شمس الدين ابن شهاب الدين تفتقه على والده بمدرسة اربل ثم انتقل بعد موت أبيه إلى الموصل وحضر دروس الامام كمال الدين ابن يونس ثم انتقل إلى حلب وأقام عند الشيخ بهاء الدين أبي المحاسن يوسف بن شداد وثقه عليه وقرأ النحو على أبي البقاء يعيش بن علي النحوي ثم قدم دمشق واشتغل على ابن الصلاح ثم انتقل إلى القاهرة وناب في الحكم عن قاضي القضاة بدر الدين السنجاري ثم ولي قضاء المحلة ثم قضاء القضاة بالشام ثم عزل ثم وليها ثانياً ثم عزل ومن مصنفاته كتاب وفيات الاعيان وهو كتاب جليل توفي بدمشق في سنة احدى وثمانين وستمائة في شهر رجب وله في الادب اليد الطولى وشعره أرق من اعطاف ذى الشمائل لعبت به الشمول وأعذب

في الثغور لسا من ارتشاف الضرب وانه لفوق مايقول

يا من كلفت به فمذب مهبتي	رفقا على كلف الفؤاد معذب
ان قاته منك اللقاء فانه	يرضى ببقيا طيفك المتأوب
قسما بوجدى في الهوى وبمحرقتي	وبمسيرتي وتلهفي وتاهي
لو قلت لي جدلي بروحك لم أقف	فيا أمرت وان شككت فخرني
مولاي هل من عطفة تصني الى	قصصى وطول شكايي وتعني
قد كنت تلقاني بوجهه باسم	واليوم تلقاني بوجهه مقطب
ما كان لي ذنب اليك سوى الهوى	فبلى متهجرني اذا لم أذنب
قل لي باي وسيلة أدلى بها	ان كنت تبعدني لاجل تقربي
وحياة وجهك وهو بدر طالع	وجال طرتك التي كالغيب
وفتور مقلتك التي قد أذغت	لكمال بهجتها عيوب المنصب
وبيان مبسمك النقي الواضح	مذب الشهي الاؤلؤى الاشنب
وبقامة لك كالعذيب ركبت من	أخطارها في الحب أصعب مركب
لو لم أكن في رتبة أرعى لها	مهد القديم صيانة للمنصب
لهتكت سترى في هواك ولذلي	خلع العذار ولج فيك مؤني
قد خانتني صبري وضاعت حيلتي	وتقسمت فكري وعقلي قدسي
ولقد سمحت بمهبتي وحشاشتي	وبحالتى ووجاهتى وبمنصبي
حتى خشيت بان يقول عواذلي	قد جن هذا الشيخ في هذا الصبي

أحمد بن محمد بن عياش بن صفوان القفقيه شهاب الدين الدمشقي كان ورعا أخذ  
عن التتوي وروى عن ابن عبد الدائم توفي في شعبان سنة تسع وتسعين وستمائة بدمشق  
(أحمد بن محمد) الشيخ الصالح أبو العباس الملقب كان من أصحاب الكرامات والاحوال  
والمقامات العاليات ويحكى عنه عجائب وغرائب وكان مقبلا بمدينة قوص له بهار باط  
وعرف بالملثم لانه كان دائما مثلما وكان من المشايخ المعمرين بالغ فيه قوم حتى قالوا  
انه من قوم يونس عليه السلام وقال آخرون انه صلى خلف الشافعي رضي الله عنه  
وانه رأى القاهرة أخصا قبل بنائها ومن أخص الناس بصحبته تلميذه الشيخ الصالح  
عبد الغفار بن نوح صاحب كتاب التوحيد في علم التوحيد وقد حكى في كتابه هذا كثيرا  
من كراماته وذكر أنه كان عادة اذا أراد أن يسأل أبا العباس شيئا أو اشتاق اليه  
حضر وان كان غائبا ساعة مرور ذلك على خاطره قال وسألني يوما بعض الصالحين

أن أسأله عما يقال أنه من قوم يونس ومن أنه رأى الشافعي قال لجاءني غلام عني وقال لي الشيخ أبو العباس في البيت وقد طلبك وكنت غسلت ثوبي ولا ثوب لي غيره فقلت واشتملت بشيء ورحلت إليه فوجدته متوجها فسلمت وجلست وسأله عما جرى بمكة وكنت أعتقد أنه يحج في كل سنة فانه كان زمان الحج يغيب أياما يسيرة ويخبر بأخبارها فلما سأله أخبرني بما جرى بمكة ثم تفكرت ماسأله ذلك الرجل الصالح فحين خطر لي التفت الى وقال يافتي ما أنا من قوم يونس أنا شريف حسيني وأما الشافعي فمضى مات ماله من حين مات كثير نعم أنا صليت خلفه وكان جامع مصر سوقا للدواب وكانت القاهرة أخصا صاردت أن أحقق عليه فقلت صليت خلف الامام الشافعي محمد بن ادريس فتبسم وقال في النوم يافتي في النوم يافتي وهو يضحك وكان يوم الجمعة فاشتغلنا بالحديث وكان حديثه يلذ للسامع فينما نحن في الحديث والغلام يتوضأ فقال له الشيخ الى أين يا مبارك فقال الى الجامع فقال وحياتي صليت فخرج الغلام وجاء فوجد الناس خرجوا من الجامع قال عبد الغافر فخرجت فسالت الناس فقالوا كان الشيخ أبو العباس في الجامع والناس يسلمون عليه قال عبد الغافر فأتني صلاة الجمعة ذلك اليوم قال ولعل قوله صليت من صفات البدلية فانهم يكونون في مكان وشبههم في مكان آخر وقد تكون تلك الصفة للكشف الصوري الذي ترتفع به الجدران ويبقى الاستطراق فيصلى كيف كان ولا يمجبه الاستطراق قال عبد الغافر وكنت عزمت على الحجاز وحصل عندي قلق زائد فاذا أنا أمشي في الليل في زقاق مظلم واذا يد على صدري فزال ما عندي من القلق فنظرت فوجدت الشيخ أبا العباس فقال يا مبارك القافلة التي أردت الرواح فيها تؤخذ والمركب الذي يسافر فيه الحجاج يفرق فكان الامر كذلك قال وكان الشيخ أبو العباس لا يخلو عن عبادة يتلو القرآن نهارا ويصلي ليلا قال وكان أبوه ملكا بالشرق قال وقلت له يوما يا سيدي أنت تقول فلان يموت اليوم فلاني وهذه المراكب تفرق وأمثال ذلك والانباء عايم السلام لا يقولون ولا يظهرون الا ما أمروا به مع كمالهم وقوتهم ونور الاولياء انما هو رشح من نور النبوة فلم تقول أنت هذه الاقوال فاستلقي على ظهره وجعل يضحك ويقول وحياتي وحياتك يافتي ما هو باختيارى توفي الشيخ أبو العباس يوم الثلاثاء رابع عشرين من شهر رجب سنة اثنين وسبعين وستمائة وهو مدفون برباطه بمدينة قوص مقصودا للبركة

✽ أحمد بن محمود بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي الهيثم بن حمدان ✽



أبو العباس من أهل واسط درس الفقه على عمه أبي علي الحسن بن أحمد وعلى يحيى بن ربيع وأبي القاسم بن فضلان وقرأ الأصول على المجيز البغدادي والقراآت بالروايات على أبي بكر الباقلاني وسمع من أبي الفتح بن شامل وأبي الفرج بن كليب وطائفة وولى القضاء بالجانب الغربي ببغداد قال ابن النجار وكان فقيها فاضلا عالما عاملا حافظا لمذهب الشافعي سديد الفتاوى وقال حسن الكلام في مسائل الخلاف له يد حسنة في الأصول والجدل وقرأ القرآن قراءة حسنة ويفهم طرفا صالحا من الحديث والأدب وكتب بخطه كثيرا من كتب الفقه والحديث وغير ذلك ووصف بالحير كثيرا إلى أن قال ما رأيت أجمل طريقة ولا أحسن سيرة منه مولده في جمادى الآخرة سنة تسع وخمسين وخمسمائة بواسط ومات ببغداد في شهر ربيع الآخر سنة ست عشرة وستمائة (أحمد بن موسى بن يونس بن محمد بن منعة الأربلي الموصلي) الشيخ شرف الدين ابن الشيخ كال الدين ابن يونس شارح التنبية ولد سنة خمس وسبعين وخمسمائة وتفقه على والده وبرع في المذهب واختصر كتاب الأحياء للغزالي مرتين وكان يلقي الأحياء دروسا من حفظه وكان كثير المحفوظ غزير المادة متفتنا في العلوم ونخرج به خلق كثير توفي سنة اثنتين وعشرين وستمائة ووقع في شرح التنبية لابن يونس حكاية وجه أنه إذا خلط الطعام الموصى به بأجود منه لا يكون رجوعا وقد قال الرافعي لم يذكر وأخلاقا في أنه رجوع وفيه وجه أنه إذا قال وجب عليه في زكاة الفطر نوع فلا يجوز له العدول إلى أعلى منه وهكذا حكاه الماوردي في الحاوي والشاشي في الحلية وهو يرد على دعوى الرافعي الاتفاق على الجواز وفيه وجه أنه يشترط قبول الموصى له بعد الموت على الفور والذي جزم به الرافعي خلافه قال وإنما يشترط ذلك في العقود الناجزة التي يعتبر فيها ارتباط القبول بالإيجاب وفي وجه عن الشاشي فيما إذا مات الموصى له بعد موت الموصى أنه لا يقوم وارثه مقامه في القبول بتبطل الوصية قال وليس هو بشيء وهذا أيضا ليس في الرافعي وحكي وجهين في أنه هل يجب على الولي أن يعلم الصبي الطهارة والصلاة أو يستحب وكذلك حكاهما الدارمي في الاستذكار وغيره والمشهور عند الأئمة الوجوب وحكي وجهها عن الخراسانيين أنه لا يجب الكفارة على السيد في قتل عبده وهو غريب وفي ابن يونس غرائب كثيرة ليست في الرافعي إلا أن ابن الرفعة جد واجتهد في إيداعها للكفاية فلم أر للتطويل بها مع وجدانها في الكفاية كبير معنى

✽ أحمد بن عيسى بن عجيل النخعي ✽ الإمام العالم العامل الزاهد العارف صاحب

الأحوال والكرامات ومما يؤثر من كراماته ان بعض الناس جاء اليه وفي يده سلعة فقال ادع الله ان يزيل عني هذه السلعة والا مابقيت أحسن ظني باحد من الصالحين فقال له لا حول ولا قوة الا بالله ومسح على يده وربط عليها بخرقه وقال له لا تفتحها حتى تصل الى منزلك فخرج من عنده فلما كان في بعض الطريق أراد ان يتغذى ففتح يده لياكل وكانت في كفه الخبيث فلم ير لها أثرا وذهبت عنه بالكلية وكان الشيخ اراد ستر الكرامة بالخرقة لئلا تظهر في الحال ومن المشهور ان بعض فقهاء اليمن الصالحين من قرابة ابن عجيل هذا سمعه في قبره يقرأ سورة التور

﴿ أحمد بن يحيى بن هبة الله بن الحسن قاضي القضاة صدر الدين بن قاضي القضاة شمس الدين بن سيف الدولة ﴾

﴿ أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع الشيباني ﴾ الشيخ موفق الدين ابو العباس الموصل المفسر الرجل الصالح الزاهد الورع ذو الأحوال والكرامات المعروف بالكواشي ولد بكواشة وهي قلعة من أعمال الموصل سنة تسعين او احدى وتسعين وخمسائة وقرأ القرآن على والده وسمع الحديث من أبي الحسن السخاوي وغيره ثم رجع الى بلده ولازم الاقراء والافادة والتصنيف صنف التفسير الكبير والتفسير الصغير وكان السلطان ومن دونه يزورونه ولا يعبأ بهم وكان لا يقبل من احد شيئا وكان يقال انه يعرف الاسم الاعظم ولازم جامع الموصل نيفا واربعين سنة وقيل انه كان ينفق من الغيب قال شيخنا الذهبي ولا اعتقد صحة ذلك ويحكى عنه من الكرامات ما يطول شرحه

﴿ محمد بن أحمد بن أبي سعد بن الامام أبي الخطاب ﴾ رئيس الشافعية ببخارى هو وابوه وجدده وجد جده كان عالم تلك البلاد وامامها ومحققها وزاهدا وعابدها وقال فيه صاحبنا وشيخنا الشيخ الحافظ عفيف الدين المطري هو مجتهد زمانه وعلامة أقرانه لم تر العيون مثله ومارأى مثل نفسه انتهى (قلت) وهو مصنف كتاب المناخص وكتاب المصباح كلاهما في الفقه والمصباح اكبرهما حجما مات سنة اربع وستمائة

﴿ محمد بن أحمد بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن أحمد بن الميمون القيسي التوزري ﴾ الشيخ قطب الدين القسطلاني الفقيه المحدث الاديب الصوفي العابد ولد في ذي الحجة سنة اربع عشرة وستمائة وسمع من والده ومن الشيخ شهاب الدين السهروردي ولبس منه خرقه التصوف وسمع الكثير بمصر ودمشق من أصحاب السلفي

وأصحاب ابن عساكر وبيغداد من جماعة ولى مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة  
وحدث كثيرا وأفاد ومن شعره

إذا طاب أصل المرء طابت فروعه      ومن غلط جاءت يد الشوك بالورد  
وقد يخبث الذى طاب أصله      ليظهر صنع الله في العكس والطرده  
توفي في المحرم سنة ست وثمانين وستمائة

﴿ محمد بن ابراهيم بن ابى بكر بن خلكان والد القضاى شمس الدين ﴾  
( محمد بن ابراهيم بن أبى الفضل السهلى ) معين الدين الجاجرمى صاحب الكفاية  
في الفقه نحو التنبيه او دونه وله طريقة في الخلاف وشرح أحاديث المذهب وأيضا  
الوحيز حدث عن عبد المنعم بن عبد الله الفراوى (ومن المسائل عنه ) حكى وجهين  
في جواز استئجار الرياحين للشم

( محمد بن ابراهيم الخطيب ) ابو عبد الله الغساني الحموى ويعرف بابن الجاموس  
تفقه بحماه ثم توجه الى القاهرة وولى خطابة الجامع العتيق بمصر والتدريس بمشهد  
الحسين توفي في ربيع الاول سنة خمس عشرة وستمائة

( محمد بن اسحاق ) الشيخ الزاهد صدر الدين القونوى صاحب التصانيف في  
التصوف توفي سنة ثلاث وسبعين وستمائة

( محمد بن اسماعيل بن ابى الصيف اليمنى ) فقيه الحرم الشريف اقام بمكة مدة  
يدرس ويفتى الى أن توفي سنة تسع وستمائة

﴿ محمد بن الحسن بن رزين بن موسى بن عيسى بن موسى العامرى الحموى ﴾  
قاضى القضاة بالديار المصرية تقي الدين ابو عبد الله ولد سنة ثلاث وستمائة بحماه  
وحفظ من التنبيه في صغره جانباً صالحاً ثم انتقل الى الوسيط فحفظه كله وحفظ  
المفصل كله والمستصفي للغزالي كله وكتابى ابى عمرو بن الحاجب في الاصول والنحو  
وسافر الى حلب فقرأ المفصل على موفق الدين ابن يعيش ثم قدم دمشق فلأزم الشيخ  
تقى الدين ابن الصلاح وأخذ عنه وقرأ بالقراآت على السخاوى وسمع منه ومن كريمته  
حدثنا عنه قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة وحدث عنه آخرون وولى بدمشق إعادة  
دار الحديث الاشرفية ثم تدریس الشامية البرانية ثم وكالة بيت المال بدمشق ثم انتقل  
الى القاهرة واعاد بقبة الشافعى رضى الله عنه ثم درس بالطاهرية ثم ولى قضاء القضاة  
وتدريس الشافعى وامتنع ان يأخذ على القضاء معلوماً وكان فقيهاً فاضلاً حميد السيرة

كثير العبادة حسن التحقيق مشاركاً في علوم غير الفقه كثيرة مشاراً اليه بالفتوى من النواحي البعيدة توفي في ثالث رجب سنة ثمانين وستمائة

(فوائد عن قاضي القضاة ابن رزين) كان يذهب الى الوجه الذي حكاه صاحب التتمة ان الرشد صلاح المال فقط ويرتفع الحجر عمن بلغ رشيداً في ماله وان بلغ سفياً في دينه قال ابن الرفعة سمعت قاضي القضاة تقي الدين في مجلس حكمه بمصر يصرح باختياره ويحكم بموجبه ويستدل له باجماع المسلمين على جواز معاملة من تلقاه الغريب من أهل البلاد مع ان العلم محيط بان الغالب على الناس عدم الرشد في الدين والرشد في المال ولو كان ذلك مانعاً من تفرد التصرفات لم يجز الاقدام عليه (قلت) كان قاضي القضاة بالديار المصرية اذا جمعوا بين قضاء القاهرة ومصر كما استقرت عليه القاعدة من الايام الظاهرية يتوجهون يوم الاثنين ويوم الخميس الى مصرفي جلسون بجامع عمرو ابن العاص لفصل القضاء بين الناس ويحضر عندهم علماء مصر وكان ابن الرفعة يحضر عند قاضي القضاة تقي الدين مجلس حكمه اذا ورد عليهم مصر يوم الاثنين والخميس وابن الرفعة كان ساكناً بمصر وقاضي القضاة تقي الدين بالقاهرة

محمد بن الحسين بن عبدالرحمن الانصاري الشيخ الفقيه الصالح الورع الزاهد أبو الطاهر المحلى خطيب جامع مصر العتيق وهو جامع عمرو بن العاص رضى الله عنه قدم من المحلة الى مصر وتفق به على الشيخ تاج الدين محمد بن هبة الله الحموي واختص بصحبته وعلى أبي اسحاق العراقي شارح المذهب وعلاء بن زين التجار هؤلاء الثلاثة أشياخه في الفقه وسمع الحديث من ابراهيم بن عمر الاسعدي وغيره وصحب الشيخ الجليل السيد الكبير أبا عبد الله القرشي واختص به وبرع في العلم ولم يلزم طريقة السلف في التقشف والورع وكان يلقي على الطلبة كل يوم عدة دروس من الفقه والاصول ولا يقبل من أحد شيئاً وكان أول أمره شراياً يعمل الشراب ثم انتهت به الحال الى ان صار شيخ الديار المصرية علماً وعملاً سئلاً في ولاية القضاء فامتنع اشد الامتناع مولده سنة أربع وخمسين وخمسمائة بجوجر وقد نقل عنه ابن الرفعة في المطلب في باب الوكالة في الكلام على ان الوكيل بالبيع هل يملك التسليم والقبض فقال تفريماً على القول بأنه لا يملك اذا كان الوكيل في البيع والشراء في مصر غير المصر الذي فيه الموكل هل تحسب الفية مسلطة على التسليم حيث لا نقول ثبت ذلك في حالة كون الموكل في المصر الذي فيه الوكيل أولاً وكان بعض مشايخنا يحكي عن الشيخ



العلامة الورع الفقيه الزاهد أبي الطاهر خطيب المسامين بمصر الاولى وتوجيه ظاهر  
للعرف وعن صاحب التقريب ما يدل عليه بزيادة لانه قال اذا دفع اليه قدرا من  
الابريسم ليحمله الى غريمه ليشتري به جارية ففعل لم يلزمه عقلمها وقال الامام انها تحصل  
في يده في حكم الوديعة وللإمام احتمال في لزوم رد الجارية قال ولكن الاصل خلافه  
لان من التزم رد مال انسان ولم يستأجره عليه لم يلزمه الوفاء به انتهى (قلت) وأظنه  
يشير ببعض مشايخه الى السيد الترمسى فانه شيخه وهو أعنى السيد تلميذ الخطيب  
أبي الطاهر وكرامات الخطيب أبي الطاهر مشهورة وقد دخل دمشق رسولا أرسله  
الملك الكامل الى أخيه الأشرف موسى في الصلح بينهم - ما وله أصحاب كثيرون عمت  
عليهم بركاته وعندى بخط القاضي الفقيه كمال الدين أحمد بن عيسى بن رضوان العسقلاني  
صاحب شرح التتبيه وغيره من المصنفات وهو المعروف بابن القليوبي مصنف في مناقب  
أبي الطاهر قال فيه ان الفقيه أبا الطاهر قصد مصر للاشتغال وكان على حالة من القلة ونزل  
بالمدرسة الصلاحية المجاورة للجامع العتيق ولم يحصل له بيت بل خزانة يضع فيها كتابه وثوبه  
وكوزا وباريقا وكان معه شيء من العنبر قال فكنت أبخر ذلك الكوز واذا جاء المعيد والتمس  
ماء أتيت به بذلك الكوز تقربا اليه وخدمة له ثم حكى الكثير من مثل ذلك وحكى ان الفقيه  
ضياء الدين ولد الشيخ أبي عبد الله القطبي قال أرسلني والدي الى الفقيه أبي الطاهر يوما  
فصادقتني في الحراب فسلمت عليه فرد علي السلام ولم يقم وكان عادته غير ذلك فابلغته  
الرسالة وبقي في نفسي شيء فلما رأيته في وقت آخر فسلك عادته في القيام فقلت له فقال  
أتيتني في موضع لا يقام فيه الا لله تعالى وحكى انه جاءه بعض خدام السلطان وهو في  
يديه شمعة يقرأ القاري عليه المعاد فتقدم الرسول ليقرأ الرسالة على الشمعة فاعترضه  
الشيخ بيده فانجمع ثم سكت ساعة وعاد ليقرأها ففعل الشيخ مثل ذلك فرجع ثم  
عاد فقال له الشيخ هذه الشمعة انما أرصدت لقراءة المعاد وحكى من ورعه أيضا  
انه سمع الخطيب عز الدين عبد الباقي يذكر انه دخل يوما الى منزله وكان طعامهم  
اسفداج فسألهم هل غسل البيض أم لا فاجابوه انه لم يغسل فاستدعى مملوكه حطاح وقال خذ  
هذا الطعام والقه في مكان كذا فاحمله الى موضع أراد القاء فيه فوجد فقيرا فقال  
له بالله عليك أنا أحق فقال اعرف الشيخ فأتى اليه فاخبره فقال هذا الطعام فيه لحم  
بكذا ويض بكذا وحسب جملة ما صرفه عليه فوزنها وأعطاهاله وقال اطبخ بها غير  
هذا ولا تأكل هذا فانه نجس هذا مع ان لأصحاب الشافعي وجهين في نجاسة البيض

ينبى على الخلاف في رطوبة فرج المرأة ( قات ) الصحيح الطهارة ولعل أبا الطاهر كان يرى النجاسة والا فكيف يذهب هذا المسال ونحو هذا ما حكى عنه أيضا انه رأى في داره برنيه شراب له فيه على وجهه وزغة صغيرة فامر بالقائه في البحر وحكى انه لما توجه السلطان الملك الكامل لبعض أسفار سأل الدعاء فقال وفق الله السلطان ثم عند انفصاله سأل الدعاء فقال وفق الله السلطان فلما خلا السلطان بأصحابه تعجب منه فلما اتصل ذلك بالشيخ قال يريد ادعوا له بالنصر كانه متوجه الى غزو عدوه وحكى ان الشيخ خرج في غزو الفرنج على المتصورة وانه لما حى الوطيس نزل عن فرسه وقاتل معهم وأصيب بسهام كثيرة قال ولم يجرح بشئ منها وذكر انه كان يسرد الصوم لا يفطر الا العيدين وأيام التشريق وانه كان يمكث الايام اليسيرة لا يتناول فيها الا اليسير من الماء للسنة وحكى من اهتمامه بمخائج الخلق ان شخصا سأل حاجته فقال ذكرناها البارحة سبعين مرة وان قاضى القضاة شرف الدين ابن عين الدولة سأل ان يدعوله عند طلوع المنبر وانه بعد مدة طويلة رأى الشيخ ذا كرا لذلك الامر قال فسئل الشيخ فقال لم أنسه في جمعة قط وحكى من كراماته الكثير من ذلك قال ابن القليوبي أخبرني شيخى يعنى والده قال أخذت مرة كتابا من كتب الشيخ فاصاب طاهر جلده نجاسة فخشيت ان يضع الشيخ يده عليها وبها رطوبة فتتنجس قال قصبت الماء على الجلد بحيث طهر وصررت بالكتاب بعد مدة فقال من أذن لك ان تغسل الجلد قال وأخبرني الشيخ عماد الدين بن سنان الدولة قال كانت لى نسخة من التنبية يعنى مليحة حفظتها خلا باب القراض وكان الشيخ يقدم الى جماعة ان يعرضوا في الغد وكان من عادة الشيخ ان يأخذ كتاب الطالب فيفتحه ويستقرئه منه وخطر لى ان أشرط الورقة من الكتاب فاذا فتحه لم ير ذلك الباب فلما أصبح واستعرض الجماعة وانتهت التوبة الى تقدمت وتاولته الكتاب فقال دعه معك اقرأ باب القراض فقلت والله ياسيدى احفظ الكتاب كله خلا هذا الباب فقال ما حلك على قطع الورقة واقساد المالية قال وكان اذا لحط شخصا انتفع بالحاطه واذا أعرض عنه خيف عليه مغبة اعراضه وحكى ان بعض فقهاء المذهب ممن ذكر له والده انه كان اذا تحدث في النقه كان يقول انلامه اشتركة او كذا لسهولة الفقه عليه وخفنه على لسانه جلس مع الشيخ في مجلس قال وكان الشيخ اذا حضر مجلسا أكثر من ذكر كرامات شيخه القرشى قال فاتفق حضورهما عند الفقيه شرف الدين ابن التلمسانى شارح التنبية القرشى فسلك الشيخ عادته في حكايات شيخه

القرشي وغيره من الصالحين ليتفجع بها سامعها وتشغله عن الغيبة فقال له ذلك الفقيه أخبرنا عن نفسك فقال أخبركم عن نفسي مرضت مرضة أشرفت فيها على الموت فدخل على الشيخ القرشي عاتدا فذهب عني ما كنت أجده وصليت الصبح بسورتين طويلتين فاخذ ذلك الفقيه يتحدث فأعرض عنه الشيخ فقتل بعد أيام ببعض بساتين دمشق وحكى ان بعض طلبته نعى في الدرس فضرب الشيخ إحدى يديه على الأخرى فاتبه الشخص فقال له سالم سالم وإذا به قارب ان يحتمل فلما ايقظه الشيخ سلم وقال اخبرني شيخي قال كنت أصلي خلف الشيخ فاصابني حقنة شديدة واشتد ألمي بسببها بحيث كنت مفكرا اذا خرجت من الصلاة أي الجهات أتحتها لازلتها واذا بالشيخ عرض له حال وبكى بكاء شديدا وأهوى الى سجاده وأخذها وقد خرج من الصلاة وقدمني مكانه فلم يبق شيء مما كان بي وكأنه حمل عني ما كنت أجده فانتقل اليه وزال عني وأخبرني شيخ قال كان الشيخ مرة في الدرس في باب الهبة فاتمهي الى انه يستحب لمن وهب لأولاده ان يسوي بينهم ثم أخذ يمثل بابي السطحى وهما اخوان طالبان في الدرس فقال كمالو وهب والد هذين دواة لاحدهما وترك الآخر فقال أحدهما والله ياسيدنا هكذا اتفق ثم حكى ابن القليوبى من اعتقاد اهل عصره فيه حتى اليهود والنصارى وتبركهم بخطه واستشفاء مرضاهم مما ينقلونه من خطه شيئا كثيرا وحكى انه أريد على القضاء فامتنع ف قيل له استخر فقال انما يستخار في أمر خفيت مصلحته وجهلت عاقبته وان الطلبة اجتمعوا في البلد وكان قد شاع في اثناء المرافعة بينه وبين السلطان انه ولى نجاءهم وقال بنراى بنراى يشير الى انه على الحالة الممهودة منه وحكى انه كان لا يحب مقامات الحريرى ولم تكن في كتبه مع كثرتها لما فيها من الاحاديث المختلفة وانه كان لا يرى نسخة من ملخص الامام نحر الدين ابن الخطيب الا اشتراها حتى لاتقع في ايدى الناس ف قيل له هذا منه نسخ كثيرة فقال فيه تقليد للمفسدة وحكى ان كتبه كانت كثيرة وانه كان يعبرها لمن يعرف ولمن لا يعرف سافر بها المستعبر أم لم يسافر بها وكان يقول ما أعرت كتابا الا ظننت أنه لا يرجع لى فاذا عاد عدت ذلك نعمة جديدة ثم عدد ابن القليوبى جماعة من أصحاب الشيخ أبى الطاهر ابتداء منهم بذكر والده الشيخ ضياء الدين أبى الروح عيسى بن رضوان توفى الفقيه أبو الطاهر سحر يوم الاحد سابع ذى القعدة سنة ثلاث وثلاثين وستمئة بمصر ودفن بسفح المقطم قال ابن القليوبى وقبره مشهور باجابة الدعاء عنده والناس يقصدونه

لذلك سمعت والدى يقول قبر الشيخ الترياق المجرب وسمعت انه لم يشهد بمصر جنازة كجنازته لكثرة العالم بها وكان الملك الكامل غائبا في الشام فحضر الجنازة ولده السلطان الملك العادل وصادف ذلك شدة حر فيقال انه صحب الجنازة عدة ابل كثيرة لاجل الماء وقيل انه لم يشهد بمصر بعد جنازة المزني صاحب الشافعي مثل جنازة الفقيه أبى الطاهر

﴿ ومن الفوائد عنه ﴾ قال الحافظ أبو الحسين محمد بن العطار القرشي سمعت الفقيه أبا الطاهر محمد بن الحسين الانصارى المحلى يقول سمعت الشيخ أبا عبد الله القرشى يقول يعنى محمد بن أحمد بن ابراهيم الاندلسى العارف يقول كنت ليلة عند الشيخ أبى اسحاق بن طريف فقدم لنا عند الافطار تريد بحمص فلما اجتمعنا لنا كل امسك عن الاكل واعتزل فلم يقدر أحد أن يمد يده الى الطعام ثم قال يا محمد بلغنى الآن ان حصن فلان قد أخذ العدو وأسر من فيه وبلغ من حالهم انهم مكتفون يأكلون الحشيش بأفواههم فاعتزلنا فلما كان بعد وقت قال لنا كلوا فقد فرج الله عنهم فلما كان بعد ذلك يعنى بحين جاء الخبر بأن العدو قد أخذ ذلك الحصن وان أهله المسلمين بلغ من حالهم ما ذكره الشيخ أبو اسحاق وان العدو جاءتهم في تلك الليلة صبيحة ظنوا انهم أحيط بهم فانهزموا وفرج الله عن المسلمين وتخلصوا ﴿ قلت ﴾ القرشى هذا كان من كبار العارفين وهو صاحب القصيدة المسماة بالفرج بعد الشدة المحربة لكشف الكروب وأولها

اشتدى ازمة تنفرجى \* قد آذن ليلىك بالباج \* وظلام الليل له سرج  
حقى يغشاه ابو السرج \* وسحاب الخير له مطر \* فاذا جاء الابان تجبى  
وفوائد مولانا جل \* بسروح الأنفس بالمهج \* وله أرج عفى أبدا  
فاقصد محيا ذاك الارح \* ولربما فاض الحيا \* ببهور الموج من اللجج  
والخلق جيما في يده \* فذوو سمة وذوو حرح \* ونزولهم وطلوعهم  
فالى درك وعلى درج \* ومعايشهم وعواقبهم \* ليست فى المشى على عوج  
حكم نسجت بيد حكمت \* ثم اتسجت بالمنتسج \* فاذا اقتصدت ثم انعرجت  
فبمقتصد وبمنعرج \* شهدت بمجائبها حجج \* قامت بالامر على الحجج  
ورضا بقضاء الله حجى \* فعلى مركزه فعج \* واذا انفتحت ابواب هدى  
فاعجل لخزائنها ولح \* واذا حاولت نهايتها \* فاحذرا ذاك من العرج



لتكون من السباق اذا \* ماسرت الى تلك الفرج \* فهناك العيش وبهجة  
 \* فلبتهج ولنتهج \* فهج الاعمال اذاركدت \* فاذا ماهجت اذا تهج  
 ومماصى الله سماجتها \* تزداد لذى الخلق السمع \* ولطاعته وصباحته  
 انوار صباح منبلج \* من يخطب حورا الخلد بها \* يظفر بالخور وبالفتج  
 فكن المرضى لها بقی \* ترضاء غدا وتكون نج \* واتل القرآن بقلب ذى  
 حزن وبصوت فيه شج \* وصلاة الليل مساقها \* فاذهب فيها بالفهم وج  
 وتأملها ومعانيها \* تأتى الفردوس وتفرجى \* واشرب تسنيم مفجرها  
 لائمترجا وبمترج \* مدح العقل الآتية هدى \* وهوى متولى عنه هجى  
 وكتاب الله رياضته \* لعقول الخلق بمندرج \* وخيار الخلق هداهمو  
 وسواهم من همج الهمج \* فاذا كنت المقدام فلا \* تجزع في الحرب من الرهج  
 واذا ابصرت منار هدى \* فاطهر فردا فوق الشج \* واذا اشتاقت نفس وجدت  
 ألما بالشوق المنبايح \* وثنايا الحسنی ضاحكة \* وتغام الضحك على الفالج  
 وغياب الاسرار اجتمعت \* باهانتها تحت السرج \* والرفق يدوم لصاحبه  
 والخرق يصير الى الهرج \* صلوات الله على المهدي \* الهادى الناس الى النهج  
 وأبى بكر في سيرته \* ولسان مقالته اللهج \* وأبى حفص وكرامته  
 في قصة سارية الخلع \* وأبى عمرو ذى النورين ال \* مستحي للمستحي البهج  
 وأبى حسن في العلم اذا \* وافي بسحائبه الخلع

ورأيت في كتاب العدة اللائحة لأبى عبد الله محمد بن على التوزرى المعروف بابن المصرى  
 ان هذه العقيدة لابی الفضل يوسف بن محمد النحوى التوزرى قال وذلك ان بعض  
 المتغلبين عدا على أمواله وأخذها فبانه ذلك وكان بغير مدينة توزر فانشدها فرأى  
 ذلك الرجل في نومه تلك الليلة رجلا في يده حربة وقال له ان لم ترد على فلان أمواله  
 والا قتلتك بهذه الحربة فاستيقظ مذعورا وأعاد عليه أمواله (قلت) وكثير من الناس  
 يعتقد ان هذه القصيدة مشتملة على الاسم الاعظم وانه مادعا بها أحد الا استجيب له  
 وكنت أسمع الشيخ الوالد رحمه الله اذا أصابته أزمة ينشدها

﴿ محمد بن سام ﴾ أبو المظفر الغزنوى السلطان شهاب الدين صاحب غزنة أحد  
 المشكورين من الملوك الموصوفين بمحبة العلماء واحضارهم للمناظرة عنده وهو الذى  
 قال له الامام فخر الدين الرازى في موعظة وعظها له على المنبر يا سلطان العالم لا سلطانك

يبقى ولا تليدس الرازي يبقى وان مردنا الى الله ملك عزنة والهند وكثيرا من بلاد خراسان وكان شافعي المذهب أشعري العقيدة له بلاء حسن في الكفار قتله الباطنية اغتيالاً جهزهم الكفار عليه لشدة ما أنكى فيهم فانه كان جاهد في الكفار وأوسعهم قتلا ونهباً وأسرا فجهزوا عليه الباطنية فقتلوه بعد عودته من نهاوند في شعبان سنة اثنتين وستمئة

﴿ محمد بن سعيد بن يحيى بن علي بن الحجاج بن محمد الديلمي ﴾ الحافظ أبو عبد الله الواسعي ولد في رجب سنة ثمان وخمسين وخمس مئة وسمع من أبي طالب محمد بن علي الكتاني وعلي بن المبارك الآمدي وأبي الفتح بن شامل وأبي الفرج محمد بن أحمد بن نيهان والحافظ أبي بكر محمد بن موسى الحازمي وخلق روى عنه ابن النجار وابن نقطة والبرزالي والخطيب عز الدين الفاروثي وتاج الدين أبو الحسن العراقي وآخرون رحل الى بغداد وتفقها بها على الامام هبة الله بن التوقي وعلق الاسول والخلاف وعنى بالحديث أتم عناية وصنف في تاريخ واسط والذيل على ذيل ابن السمعاني وغيرهما قال ابن النجار هو أحد الحفاظ المكثرين ما رأيت عناية مثله في حفظ التواريخ والسير وأيام الناس وقال ابن نقطة له معرفة وحفظ قال ابن النجار أضر ابن الديلمي بآخره وتوفي بغداد في ثامن شهر ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين وستمئة ﴿ محمد بن سعيد بن بدي أبو بكر الطحان ﴾

( محمد بن طاحنة بن محمد بن الحسن ) الشيخ كمال الدين أبو سالم القرشي العدوي النصيبني مصنف كتاب العقد الفريد ولد سنة اثنين وثمانين وخمس مئة تفقه وبرع في المذهب وسمع الحديث بنيسابور من المؤيد الطوسي وزينب الشعرية وحدث بحلب ودمشق روى عنه الحافظ الدمياطي ومحمد الدين ابن العديم وكان من صدور الناس ولي الوزارة بدمشق يومين وتركها وخرج عمال يملك من ملبوس ومملوك وغيره وتزهد توفي ابن طاحنة في سابع عشر رجب سنة اثنين وخمسين وستمئة ( محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي القاسم بن صدقة بن حفص الصفراوى ) الاسكندراني القاضي شرف الدين بن عين الدولة مولده في مستهل جمادى الآخرة سنة احدى وخمسين وخمس مئة بالاسكندرية وتفقه بمصر على أبي اسحاق العراقي شارح المذهب وسمع الحديث من قاضي القضاة عبد الملك بن درباس وغيره وروى عنه الحافظان المنذرى وابن سدى وناب في الحكم بالقاهرة عن قاضي القضاة عماد الدين

ابن السكري وكان يوقع عنه فلما توفي ولي ابن عين الدولة قضاء القضاة بالقاهرة والوجه البحرى وولى تاج الدين ابن الخراط مصر والوجه القبلى ثم لما صرف ابن الخراط جمع لابن عين الدولة العمالن وذلك في سنة سبع عشرة وستمائة فلم يزل الى ان عزل عن مصر والوجه القبلى القاضى بدر الدين بابين السنجارى في سنة ثلاث وثمانين وبقى قاضيا بالقاهرة والوجه البحرى فقط وكان فقيها فاضلا عارفا بالشروط وأديبا يحفظ كثيرا من الاشعار والحكايات مشروحا يحكى عنه نوادر كثيرة دينامصمها وكانت نوادره لا يخرجها الا بسكون وتاموس وفي زمنه اتفقت الحكاية التى اتفقت في زمن الامام نحر الدين محمد بن جرير الطبرى وهو ان امرأة كادت زوجها فقالت له ان كنت تحبني فاحلف بطلاقي ثلاثا مهما قلت تقول مثله في ذلك المجلس فحلف فقالت أنت طالق ثلاثا قل كما قلت لك فامسك وارتفعما الى ابن عين الدولة فقال خذ بعقصتها وقل أنت طالق ثلاثا ان طلقتك قلت وكانهما ارتفعما اليه في المجلس وقد قدمنا المسألة في ترجمة ابن جرير في الطبقة الثانية مستوفاة ومن شعره وليت القضا وليت القضا .. لم يك شيأ توليته وقد ساقنى للقضاء القضاء وما كنت قد مائنته

ذكر الحكاية المحيية المشهورة عنه في عجيبة وعجيبة مغنية كانت بمصر على عهد السلطان الملك الكامل ابن أيوب ويذكر ان الكامل كان مع تصميمه بالنسبة الى أبناء جنسه تحضر اليه ليلا وتغنيه بالجناك على الدف في مجلس بحضرة ابن شيخ الشيوخ وغيره وأولع الكامل بها جدا ثم اتفقت قضية شهد فيها الكامل عند ابن عين الدولة وهو في دست مملكته فقال ابن عين الدولة السلطان يأمر ولا يشهد فاعاد عليه السلطان الشهادة فاعاد القاضى القول فلما زاد الامر وفهم السلطان انه لا يقبل شهادته قال أنا أشهد تقباني أم لا فقال القاضى لا ما أقبلك وكيف أقبلك وعجيبة تطلع اليك بمجنكها كل ليلة وتنزل ثاني يوم بكرة وهى تتمايل سكرًا على أيدي الجوارى وينزل ابن الشيخ من عندك أنجس مما نزلت فقال له السلطان يا كنواخ وهى كلمة شتم بالفارسية فقال مافي الشرع يا كنواخ اشهدوا على انى قد عزلت نفسى ونهض فناء ابن الشيخ وقال المصاحبة الى الملك الكامل اعادته لثلايقال لاي شئ عزل القاضى نفسه وتطير الاخبار الى بغداد ويشيع أمر عجيبة فقال له قم اليه فهض الى القاضى وترضاه وعاد الى القضاء (قلت) وهذه حكاية يستحسنها المؤرخون لما فيها من تصميم القاضى غافلين عن وجهها الفقهي وقد يقال ان كان الفسق عند ابن عين الدولة مخرجا

للسلطان عن الاهلية فذلك يعود على ولايته القضاء التي وليها من قبله بالابطال وجواب هذا ان الفسق لا ينزل به السلطان على الصحيح من المذهب ثم قال القاضي حسين وجماعة آخروهم الشيخ الامام رحمه الله انا وان لم نعزله فلا نصحيح منه ما يمكن تصحيحه من غيره فلا يقضى ولا يزوج الايامى لان فيمن يقيمه من القضاة مغنيا عنه فيه بخلاف تولية القضاء وغيره مما لا يتبها الا من الامام ويبين مخالفته فانه يصح منه فعلى هذا القول تتخرج هذه الحكاية

محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك الطائي الحياتي الاستاذ المتقدم في النحو واللغة جمال الدين أبو عبد الله صاحب التصانيف السائرة ولد سنة ثمان وستمائة أو احدى وستمائة وسمع بدمشق من أبي صادق الحسن بن صباح وأبي الحسن السخاوي وغيرهما حدثنا عنه شيخنا المسند محمد بن اسماعيل بن ابراهيم وأخذ العربية عن غير واحد وهو السائرة مصنفاته مسير الشمس ومقدمها الذي تصفى له الحواس الخمس وكان اماما في اللغة اماما في حفظ الشواهد وضبطها اماما في القراءات وعلما وله الدين المتين والتقوى الراسخة توفي في ثاني عشر شعبان سنة اثنتين وسبعين وستمائة أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحبار بقراءتي عليه أخبرنا الامام جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك النحوي أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي أخبرنا أبو العلاء محمد بن عبد الحيار ابن محمد الفريراني بقراءتي عليه قلت له حدثكم أبو الحسن علي بن يحيى بن جعفر بن عبد الله املاء حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا حدثنا سلمة حدثنا أبو المغيرة حدثنا أبو بكر بن أبي مريم حدثنا القاسم بن سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان فيغفر لحلقه كلهم غير المشرك والمشاجر وفيها يوحى الله الى ملك الموت يقبض كل نفس يريد قبضها في تلك السنة أنشدنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا أنشدنا أبو عبد الله بن أبي الفتح أنشدنا ابن مالك لنفسه في أسماء الذهب

نضر نضير نضار زبرج سيرا      زخرف عسجد عقيان الذهب  
والثير مالم يذب وأشركوا ذهبا      وفضة في نسيك هذا الغرب  
نسيك بفتح التون ثم سين مهمل مكسورة ثم آخر الحروف ثم كاف والغرب بفتح  
الفين المعجمة والراء من أسماء كل من الذهب والفضة



(محمد بن عبد الله بن محمد السلمي) شرف الدين ابن أبي الفضل المرسى ولد بمصر سنة سبعين وخمسمائة وسمع الحديث بها ثم قدم بغداد وسمع من شيوخها ثم سافر إلى خراسان وسمع بنيسابور وهرات ومرو وعاد إلى بغداد ثم قدم دمشق ثم مصر ثم قوص ثم مكة ثم عاد إلى بغداد وحدث بسنن البيهقي عن منصور الفراوي وصحيح مسلم عن المؤيد الطوسي وكان فقيها محدثا أصوليا نحويا أدبيا زاهدا متعبدا صنف تفسير حسنا توفي بين العريش وغزة سنة خمس وخمسين وستمائة أنشدنا شيخنا أبو المهدى عيسى البسقي أنشدني ابن أبي الفضل لنفسه

من كان يرغب في النجاة فماله	غير اتباع المصطفى فيما أتى
ذاك السبيل المستقيم وغيره	سبل الضلالة والغواية والردى
قابع كتاب الله والسنن التي	صحت فذاك اذا اتبعت هو الهدى
ودع السؤال يلم وكيف فانه	باب يحجر ذوى البصيرة للعمى
الدين ما قال النبي وصحبه	والتابعون ومن مناهجهم قفى

أنشدنا أحمد بن أبي طالب اذنا عن الحافظ ابن النجار أن المرسى أنشده لنفسه بالمستقصية

قالوا فلان قد أزال بهاءه	ذاك العذار وكان بدر تمام
فاجبتهم بل زاد نور بهائه	ولذا تزايد فيه فرط غرامى
استفصرت الحاظه ينكى بها	فأتى العذار يمدحها بسهام

ومن الفوائد عن أبي الفضل المرسى

اعراب قوله تعالى لا اله الا هو من قوله تعالى وآلهكم اله واحد لا اله الا هو أن اله في موضع رفع مبنى على الابتداء والخبر محذوف أى لنا أو في الوجود واعترض صاحب المنتخب تقدير الخبر فقال ان كان لنا فيكون معنى قوله لا اله الا الله معنى قوله وآلهكم اله واحد فيكون تكرارا محضا وان كان في الوجود فكان نفيا لوجود الا اله ومعلوم ان نفي الماهية أقوى في التوحيد الهى من نفي الوجود فكان اجراء الكلام على ظاهره والاعراض عن هذا الاضمار أولى وأجاب ابو عبد الله المرسى في رى الظمان فقال هذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان اله في موضع المبتدا على قول سيبويه وعند غيره اسم لا وعلى كلا التقديرين فلا بد من خبر للمبتدا اوللا فما قاله من الاستغناء عن الاضمار فاسد وأما قوله اذا لم يضم كان نفيا للماهية فليس بشيء لان نفي الماهية هو نفي الوجود لان الماهية لا تتصور عندنا الا مع الوجود فلا فرق

بين لا ماهية ولا وجود وهذا مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة فإنهم يثبتون الماهية عارية عن الوجود انتهى ( قلت ) ما ذكره صاحب المنتخب من عدم تقدير خبر يشبه ما يقوله الشيخ الإمام الوالد رحمه الله في أعراب الله من قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله كما سنحكيه ان شاء الله في ترجمته لكن يبقى عليه أن لا يجعل هنا مبتدأ بل يجعل الـ كلمة مفردة لا معربة ولا مبنية وحينئذ فلا يقال له لا بد للمبتدأ من خبر اذ لا مبتدأ حتى يستدعى خبراً ويقوى هذا على رأى بنى تميم فإنهم لا يثبتون الخبر واكثر الحجازيين على حذفه ( فان قلت ) هب أنهم لا يثبتونه ولكن يقدرونه ( قلت ) ان سلمنا أنهم يقدرونه فذلك لجعلهم الاسم مبتدأ ومن لا يجمله مبتدأ لا يسلم التقدير ثم أقول المفهوم من كلام صاحب المنتخب ردهذين الاضمارين وهما اضمار لنا واضمار في الوجود لارد مطلق الاضمار فلو أضمر متصوراً ونحو ذلك من التقدير العام لم ينكره ففهم المرسى عنه انه لا يقدر الخبر فيه نظر وانما هذا الذي لا يقدره هذا الاضمار لا مطلقاً وأما قوله لافرق بين نفي الماهية ونفي الوجود فصحيح لكن قول المرسى ان الماهية لا تتصور عندنا الا مع الوجود مستدرك فان الماهية عندنا معاشر الاشاعرة نفس وجودها ولا نقول انه لا تتصور الا مع وجودها وهذا مقرر في أصول الديانات

﴿ محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن بختيار بن علي الهمامي ﴾ ابو عبد الله ولد بالهمامية من قرى واسط قال ابن التجار كان حافظاً للمذهب سديد الفتاوى ورعاً ديناً كثير العبادة أريد على ان يلي القضاء بواسط فلم يجب توفي في ذي القعدة سنة اربع وثلاثين وستمائة

( محمد بن عبد الرحمن بن الازدي او الكندي المصري ) كان يفتي مع شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام واختصر المذهب في مصنف سماه الهادي وفيه يقول فيمن سها وسلم ولم يسجد ما نصه فان سلم فحدث فمن له فسجد بطلت صلاته على الصحيح انتهى ومراده بمن له فتطهر وهذا غريب والمعروف انا اذا قلنا يسجد عند قرب الفصل قول الامام ولو سلم وأحدث ثم انغمس في ماء على قرب الزمان فالظاهر ان الحدث فاصل وان لم يطل الزمان انتهى فاخذ منه صاحب الهادي انه اذا تطهر وسجد صار عائداً ثم فرع عليه أنه اذا عاد بطلت لانها صلاة تخلها حدث فتبطل على المذهب

( محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق بن خليل بن مقلد ) قاضي القضاة بالشام عز الدين ابن الصائغ ولد سنة ثمان وعشرين وستمائة وسمع أبا المنجا ابن اللق والحافظ يوسف بن خليل وغيرهما وحدثنا عنه ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم ابن الحجاز ولازم القاضي كمال الدين التفليسي وصار من أعيان أصحابه ثم ولي تدريس الشامية البرانية مشاركا للقاضي شمس الدين ابن المقدسي ثم استقل بها ابن المقدسي وانفصل عز الدين ثم ولي وكالة بيت المال ثم قضاء القضاة فباشره مباشرة جيدة وحدث سيرته ثم عزل وولي ابن خلكان ثم أعيد فاستمر الى سنة اثنتين وثمانين فتظافرت عليه الاعذار وامتحن محنة شديدة وسجن في القلعة ثم أطلق من الحبس واستمر معزولا الى أن مات في ربيع الآخر سنة ثلاث وثمانين وستمائة عن خمس وخمسين سنة ( محمد بن عبد الكافي بن علي بن موسى ) القاضي شمس الدين الربيعي الصقلي ثم الدمشقي مدرس الامينية سمع من الامير اسامة بن منقذ روى عنه الحافظ الدمياطي وغيره وولي قضاء حمص وتوفي سنة تسع وأربعين وستمائة

محمد بن عبد الواحد بن ابي سعد المديني ابو عبد الله الواعظ ولد في ذي الحجة سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة بمدينة جى وسمع الحديث من أبي القاسم اسماعيل بن علي الحمال وابي الوقت السخري وأبي الخير محمد بن احمد الباغندي وغيرهم حدث عنه الحافظ ضياء الدين المقدسي والحافظ ابن النجار وقال هو واعظ ثبت شافعي له معرفة بالحديث قتل باصبهان شهيدا على يد التتر في رمضان سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ( محمد بن عثمان بن بنت أبي سعد الفاهري ) الشيخ شرف الدين شيخ شيوخنا فقيه أصولي نحوي أديب توفي في المحرم سنة خمس وتسعين وستمائة حدثونا عنه ومن شعره

ان شعري قد حط شعري حتى	صار قدرى كمثل قدر الهلال	دؤابة النعل
ثم نحوى جر المكارم نحوى	فاعتراني منها كلسع الهلال	ضرب من الافاعي
وأصول الفروع حيث وصولى	لمرامى فبعده كالهلال	هلال السماء
وأصول الكلام منها كلامى	فتخلفت بين الورى كهلال	هلال رايته
ثم زجرى قد زجر زجرى حتى	ربط الذل بى كربط الهلال	ما يجمع حتى الرجل
وعروضى قد حط قدر عروضى	فرماني محي كرمي الهلال	قطعة من الرق المكسر
ثم طبي لاجله زاد طبي	وأثاني بمثل طعن الهلال	حربه لها شعبتان
ويانى قد جب كسب بنانى	بعد صيدى به كصيد الهلال	حديد الصائد

ثم نثرى مثل التار ومنه علم الانساب حاز الانساب عنى  
ثم خطى قد حط حظى حتى وكذا الرمي أثقل الرمي منى  
ونجومى تحت النجوم رمتى ولقد كنت أنشر العلم دهرى  
وتركت العلوم مما دهانى وتصوفت اذفقت البرايا  
ثم انى زهدت فى الدهر أيضا

خبر رزقى عندى مثل الهلال فأتى الدهر لى بطحن الهلال  
فأتى فى الورى جميع الهلال وكسانى ثوبا كمثل الهلال  
بعد وردى منها كورد الهلال لست فيه مواخر كالهلال  
بعد سمى كل الورى فى الهلال بخشوعى دفعتم فى الهلال  
بعد ان كنت لاحقا بالهلال

ما أطاف حول الأصابع بالرحى المكسورة  
الغبار والهبا جمع هلة وهى المقرضة  
سليخ الاقاعى بقية الماء فى الخوض  
مقاولة الاجير على الشهور المماراة فى رقة السنج  
سفيان بن عيينة

( محمد بن على بن الفضل الحلى مذهب الدين ) أبو طالب ابن الحيمى أديب شاعر  
سمع ببغداد من ابن الزاغولى وحدث عنه المتذرى وغيره ومن شعره

أربعة من شك فى فضلهم  
فصل أبى بكر وتقديمه  
فقل لهم عنى كذا  
وان من أقبحها شيعة

فهم عن الايمان فى معزل  
وصاحيه وأخيههم على  
أخبر الثقات عنهم وكذا قيل لى  
تأخير من قدم فى الاول

ولد بالحلة سنة تسع وأربعين وخمس مائة وتوفى فى ذى القعدة سنة اثنتين وقيل احدى  
وأربعين وست مائة

( محمد بن على بن الحسين الحلاطى ) الفقيه أبو الفضل القاضى له كتاب قواعد  
الشرع وضوابط الاصل والفرع على الوجيز وله مصنفات غير ذلك سمع ببغداد من  
الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردى وبدمشق من أبى المنجا عبد الله بن عمر  
ابن اللقى وحدث وانتقل الى القاهرة فولى قضاء الشارع بظاهرها توفى فى شهر رمضان  
سنة خمس وسبعين وست مائة بالقاهرة

( محمد بن علوان بن مهاجر بن على بن مهاجر ) الامام شرف الدين أبو المظفر الموصلى  
ولد سنة اثنتين وخمس مائة وتفقه بالموصل على أبى البركات ابن السروجى وببغداد على  
أبى المحاسن يوسف بن بشار وبرع فى المذهب وسمع الحديث من الحسين بن المؤمل  
ومحمد بن على بن ياسر الجبائى وجماعة روى عنه الزكى والبرزالى وغيره وله تعلية  
فى الفقه درس بالمدرسة التى أنشأها أبوه علوان بالموصل وبمدارس أخر مات بالموصل



ثالث المحرم سنة خمس عشرة وستائة

( محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين ) التيمي البكري الأمام نحر الدين الرازي  
ابن خطيب الري أمام المتكلمين ذو الباع الواسع في تطبيق العلوم والاجتماع بالشاسع  
من حقائق المنطوق والمفهوم والارتفاع قدرا على الرفاق وهل يجري من الاقدار الا  
الامر المحتوم بحر ليس للبحر ما عنده من الجواهر وحبرها على السماء واين للسماء  
مثل ماله من الزواهر وروضة علم تستقل الرياض نفسها أن تحاكي ماله من الازاهر  
انتظمت بقدره العظيم عقود الملة الإسلامية وابتست بدره التنظيم ثغور الثغور  
الحمدية تنوع في المباحث وقنونها وترفع فلم يرض الا بنكت تسحر بذيونها وأتى  
بجنان طلعا هضيم وكلمات يقسم الدهر ان الملحد بعدها لا يقدر ان يضم وله شعار  
أوى الاشعري من سنه الى ركن شديد واعتزل المعتزلى علما انه ما يلفظ من قول  
الا لديه رقيب عتيد وخاض من العلوم في بحار عميقة وراض النفس في دفع أهل البدع  
وسلوك الطريقة اما الكلام فكل ساكت خلفه وكيف لا وهو الامام رد على طوائف  
المتدعة وهد قواعدهم حين رفض النفس للرفض وشاع دمار الشيعة وجاء الى المعتزلة  
فاغتال الغيلانية وأوصل الواصلية التجمات الواصية وجهه بل العمرية أعبد الطلحة  
والزير وقالت الهذلية لا تنهى قدرة الله على خير وصبر وأيقنت النظامية بانه اذا أذاق  
بعضهم بأس بعض وفرق شملهم وصيرهم قطعا وعبدت السرية لما جعل معتز لهم سبعا  
وهشم الهشامية والهشمية بالحجة الموضحة وقصم الكعمية فصارت تحت الارجل مجرحة  
وعلمت الحشوية مذ قطعها ان الاسلام يجب ما قبله وانهم جيش الاحيدية فما عاد  
منهم الا من عاد الى القبلة وعرج على الخوارج فدخلوا تحت الطاعة وعلمت الازارقة  
منهم ان تمكّنات أبيضه الحمديّة ونار اسمره الاحمدية لا قبل لهم بها ولا استطاعة وقالت  
الميمونية اليمن من الله والشر وخذست الاخنسة وما فيهم الا من تحيز الى فيئة وفر  
والتفت الى الروافض فقالت الزيدية ضرب عمرو وخالد وبكر زيدا وقالت الامامية  
هذا الامام ومن حاد عنه فقد جاء شيئا إذا وأيقنت السليمانية ان جنبها حبس في  
القناني وقالت الازلية هذا الذي قدر الله في الازل أن يكون فردا وعوده بالسبع  
المثاني وقالت المبطلون هذا الامام وهذا اليوم الموعد وجملت الكيسانية في ظلال كيبه  
وسجل عليهم بالطاعة في يوم مشهود ونظر الى الجبرية شزرا فشى كل منهم على كره  
الهيونا كأنه جاء جبرا وعلمت التجارية ان صنعها لا يقابل هذا العظيم التجار ونادت

الضرارية لا ضرر في الاسلام ولا ضرار وتطلع على القدرية فعبس كل منهم وبسر  
ثم أقبل واستصغر وكان من الذباب أقل وأحقر فقتل كيف قدر وانمطت الى المرجة  
وما أرجاءم وجعل العدمية منه خالدية في الهون وساءهم بنارهم ودعا الحلولية فحل  
عالمهم ما هو أشد من المنية وأصبحت الباطنية تأخذ أقواله ولا تعدى مذهب الضاربة  
وأما الحشوية فقبض الله منهم وفضح على رؤس الاشهاد جمعهم فشرّبوا كأساً قطع أمعاءهم  
وهربوا فراراً الى خسى الاماكن حتى عدم الناس محشاهم وصار القائل بالجهة في  
أخص الجهات وعرض عليهم كل جسم وهو يضرب بسيف الله الاشعري ويقول هل من مزيد  
هات حتى نادوا بالنبور وزال عن الناس افتراءهم ومكرهم ومكر أولئك هو بيور وأما النصارى  
واليهود فاصبحوا جيماً وقلوبهم شتى ونفوسهم حيارى ورأيت الفريقين سكارى ومهم  
بسكارى ومامن نصرانى رآه الا وقال أيها الفرد لا تقول بالتثليث بين يديك ولا يهودى  
الاسلم وقال انا هدنا اليك وهذا ما يملق لعقائد المقائد فرائد القلائد وأما علوم الحكماء  
فلقد تدرع بجبابها وتلفع بانوابها وتسرع في طلبها حتى دخل في كل أبوابها وأقسم  
الفيلسوف انه لذو قدر عظيم وقال المنصف في كلامه هذا من لدن حكيم وآلى ابن  
سينا بالطور اليه من ان قدره دون هذا المقدار وعلم ان كلامه المنشور وكتابه المنظوم  
يكاد سنابرتهما يذهب بالابصار وفهم صاحب اقليدس انه اجتهد في الكواكب وأطلعها  
سوافر وجد حتى أبرزها في ظلام الضلال غرر نهار لا يتمسك بعصم الكوافر وأما  
الشرعيات تفسيراً وفقها وأصولاً وغيرها فكان بحراً لا يجارى وبدراً الا ان هداه يشرق  
نهاراً هذا هو العلم كيف يليق ان يتغافل المؤمن عن هذا وهذا هو ذو الذهن الذى كان  
أسرع الى كل دقيق تقاراً أو هذا هو الحجة الثابتة على قاضى العقل والشرع وهذه هي  
الحجة التى ثبت فيها الاصل ويتفرع الفرع ما للقاضى عنده هذا الجلل الا خصم ان  
ماتله الا ممن تلبس به الم يعط ولم يقف عند حدله ولا رسم وما البصرى الا فاقد بصره  
وان رام لحاق نظره فقد فقد نظر العين ولا أبو المعالي الا ممن يقال له هذا الامام  
المطابق ان كنت امام الحرمين ولقد أجاد ابن عيين حيث يقول فيه

ماتت به بدع تمسدى عمرها	دهراً وكان ظلامها لا ينجلي
وعلا به الاسلام أرفع هضبة	ورسا سواه في الحضيض الاسفل
غلط أمرء يأتى على قياسهم	هيئات قصر عن هداه أبوعلى
لو ان وسطا ليس بسمع لفظة	من لفظه لمسرته هزة افكل

وكان بطليموس لو لاقاه من برهانه في كل مشكل مشكل  
ولوانهم جمعوا لديه تيقنوا ان الفضيلة لم تكن للاول  
ولد الامام سنة ثلاث وأربعين وقيل أربع وأربعين وخمسة واشتغل على والده ضياء  
الدين وكان من تلامذة محي السنة أبي محمد البغوي وقرأ الحكمة على المجد الحلي بمراغة  
وتفقه على الكمال السمانى ويقال انه حفظ الشامل في علم الكلام لامام الحرمين وكان  
اول أمره فقيرا ثم فتحت عليه الارزاق وانتشر اسمه وبعد صيته وقصد من أقطار  
الارض لطلب العلم وكانت له يد طويلة في الوعظ باللسان العربى والفارسى ويلحقه فيه حال وكان  
من أهل الدين والتصوف وله يد فيه وتفسيره ينسب عن ذلك وعبر الى خوارزم بعد ما مهر  
في العلوم فخرى بينه وبين المعتزلة مناظرات أدت الى خروجه منها ثم قصد ما وراء النهر  
فخرى له أشياء نحو ما جرى بخوارزم فعاد الى الرى ثم اتصل بالسلطان شهاب الدين  
الغورى وحظى عنده ثم بالسلطان الكبير علاء الدين خوارزمشاه محمد تكس ونال  
عنده أسنى المراتب واستقر عنده بخراسان واشتهرت مصنفاته في الآفاق وأقبل الناس  
على الاشتغال بها ورفضوا كتب المتقدمين وأقام بهراة وكان يلقب بها شيخ الاسلام  
وكان كثير الازراء بالكرامية قليل انهم وضعوا عليه من سقاء سما فمات وكان  
خوارزمشاه يأتى اليه وكان اذا ركب يمشى حوله نحو ثلاثمائة نفس من الفقهاء وغيرهم  
وكان شديد الحرص جدا في العلوم وأصحابه أكثر الخلق تعظيما له وتأديبا معه له عندهم  
المهابة الوافرة ومن تصانيفه التفسير والمطالب العالية ونهاية العقول والاربعين والمحصل  
والبيان والبرهان في الرد على أهل الزيغ والطغيان والمباحث العمادية والمحصل وعيون  
المسائل وارشاد النظائر وأجوبة المسائل التجارية والمعالم وتحصيل الحق والزبدة وشرح  
الاشارات وعيون الحكمة وشرح الاسماء الحسنى وقيل شرح مفصل الزمخشري في  
النحو ووجيز الغزالي في الفقه وسقط الزندلانى الملاء وله طريقة في الخلاف ومصنف  
في مناقب الشافعى حسن وغير ذلك وأما كتاب السر المكتوم في مخاطبة النجوم فلم  
يصح انه له بل قيل انه مختلق عليه حكى الاديب شرف الدين محمد بن عنين انه حضر  
درسه مرة وهو شاب وقد وقع تلج كبير فسقطت بالقرب منه حمامة وقد طردها بعض  
الجوارح فلما وقعت رجع عنها الجارح فلم تقدر الحمامة على الطيران من الخوف والبرد  
فله قام الامام من الدرس وقف عليها ورق لها وأخذها قال ابن عنين فقلت في الحال  
يا ابن الكرام المطعمين اذا شتوا في كل مسغبة وتلج خاسف

العاصمين اذا التفتوس تطايرت  
من أنباء الورقاء ان محلكم حرم  
وفدت عليك وقد تدانى حتفها  
لوانها تحي بمال لا تثنت  
جاءت سليمان الزمان بشكوها  
فدم لواء الفسوت حتى ظله  
بين الصوارم والوشيح الراعف  
وانك ملجأ للخائف  
فخبوتها يبقائها المستأنف  
من راحتك بنائل متضاعف  
والموت يلمع من جناحي خاطف  
بازائه تجرى بقلب واجف

واعلم ان شيخنا الذهبي ذكر الامام في كتاب الميزان في الضعفاء وكتبت أنا على كتابه حاشية مضمونها انه ليس لذكره في هذا المكان معنى ولا يجوز من وجوه عدة أعلاها انه ثقة خبر من أحبار الامة وأدناها انه لارواية له فذكره في كتب الرواة مجرد فضول وتعصب وتحامل تقشعر منه الجلود وقال في الميزان له كتاب أسرار النجوم سحر صريح (قلت) وقد عرفناك ان هذا الكتاب مخلوق عليه وبتقدير صحة نسبه اليه ليس بسحر فليأمله من يحسن السحر ويكفيك شاهدان على تعصب شيخنا عليه ذكره آياه في حرف الفاء حيث قال الفخر الرازي ولا يخفى انه لا يعرف بهذا ولا هو اسمه اما اسمه فمحمد وأما ما اشتهر به فابن الخطيب والامام فاذا نظرت أيها الطارح رداء المصيبة عن كتفيه الجانح الى جمل الحق بمراى عينه الى رجل عمدا الى امام من أئمة المسلمين وأدخله في جماعة ليس هو منهم أعنى رواية الحديث فان الامام لارواية له ودعاء باسمه لا يعرف به ثم نظرت الى قوله في آخر الميزان انه لم يتعمد في كتابه هوى نفس وأحسن بالرجل الظن وأبعدته عن الكذب أوقعته في التعصب وقات قد كرهه لامور ظنها مقتضية للاكراهة ولو تأملها المسكين حق التأمل وأوتى رشده لا وجبت له حبا عظيما في هذا الامام ولكنها الحاملة له على هذه العظيمة والمردية له في هذه المصيبة العميمة نسأل الله الستر والسلامة وذكر ان الامام وعظ يوما بحضرة السلطان شهاب الدين الغوري وحصلت له حال فاستغاث يا سلطان العالم لا سلطانك يبقى ولا تلييس الرازي يبقى وان مردنا الى الله وبلغ من أمر الحشوية ان كتبوا له رقعا فيها أنواع السيئات وصاروا يضعونها على منبره فاذا جاء قراها فقرأ يوما رقعة ثم استغاث في هذه الرقعة ان ابني يفعل كذا فان صح هذا فهو شاب أرجو له توبته وان امرأتى تفعل كذا فان صح هذا فهي امرأة لا أمانة لها وان غلامى يفعل كذا وجدير بالفلمان كل سوء الا من حفظ الله وليس في شيء من الرقاع وثقة الحمد ان ابني يقول ان الله جسم ولا يشبهه خلقه ولا ان زوجتي تعتقد ذلك ولا



غلامى قاي الفريقين اوضح سيلا قال ابو عبد الله الحسن الواسطى سمعت الامام بهراة  
ينشد على المنبر عقيب كلام عاتب فيه أهل البلدة

المرء ما دام حيا يستهان به ويعظم الرزء فيه حين يفتقد

أخبرنا ابو عبد الله الحافظ اذنا خاصا أخبرنا الكمال عمر بن الياس بن يونس  
المراغى أخبرنا التقي يوسف بن أبي بكر النسائي بمصر أخبرنا الكمال محمود بن عمر  
الرازى قال سمعت الامام نضر الدين يوصى بهذه الوصية لما احتضر تليذه أبا بكر  
ابراهيم بن ابي بكر الاصهاني \* يقول العبد الراجى رحمة ربه الوائق بكرم مولاه محمد  
ابن عمر بن الحسن الرازى وهو أول عهده بالآخرة وآخر عهده بالدنيا وهو الوقت  
الذى يلين فيه كل قاس ويتوجه الى مولاه كل أبى أحمد الله بالحامد التى ذكرها اعظم  
ملائكته في أشرف أوقات معارجهم ونطق بها أعظم أنبيائه في أكمل أوقات شهادتهم  
واحده بالحامد التى يستحقها عرفها أولم أعرفها لانه لا مناسبة للتراب مع رب الارباب  
وصلواته على ملائكته المقربين والانبياء والمرسلين وجميع عباد الله الصالحين اعلوا  
أخلاقى في الدين واخوانى في طلب اليقين أن الناس يقولون ان الانسان اذا مات انقطع  
عمله وتعلقه عن الخلق وهو مخصص من وجهين الاول أنه ان بقى منه عمل صالح صار ذلك سببا  
للدعاء والدعاء له عند الله تعالى أثر الثانى ما يتعلق بالاولاد وأداء الجنايات أما الاول  
فاعلموا انى كنت رجلا محبا للعالم فكنت اكتب في كل شىء لاقف على كميته وكيفيته  
سواء كان حقا او باطلا الا أن الذى نطق به في الكتب المعبرة أن العالم المخصوص  
تحت تدبير مدبره المنزه عن مماثلة التحيزات موصوف بكمال القدرة والعلم والرحمة  
ولقد اخترت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة تساوى الفائدة  
التي وجدتها في القرآن لانه يسمى في تسليم العظمة والجلال لله ويمتنع عن التعمق في  
ايراد المعارضات والمناقضات وما ذاك الا للعالم بان العقول البشرية تتلاشى في تلك المضايق  
العميقة والمناهج الخفية فلهمذا أقول كل ما ثبت بالدلائل الظاهرة من وجوب وجوده  
ووحده وبراءته عن الشركاء كما في القدم والازلية والتدبير والقمالية فذلك هو الذى  
أقول به والسقى الله به وأما ما ينتهى الامر فيه الى الدقة والغموض وكل ما ورد في  
القرآن والصحاح المتعين للمعنى الواحد فهو كما قال والذى لم يكن كذلك أقول  
يا الله العالمين انى أرى الخلق مطبقين على انك أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين  
فكل ماسدته قلبي أو خطر يبالى فاستشهد وأقول ان علمت معنى انى أردت به

تحقيق باطل أو إبطال حق فافصل بي ما أنا أهله وإن علمت مني أني ماسميت  
 إلا في تقديس اعتقدت أنه الحق وتصورت أنه الصدق فلتكن رحمتك مع قصدي  
 لامع حاصل فذاك جهد المقل وأنت أكرم من أن تضايق الضعيف الواقع في زلة  
 فاعثني وارحمي واستر زلتي وامح حوبتي يا من لا يزيد ملكه عرفان العارفين ولا  
 ينقص ملكه بخط المجرمين وأقول ديني متابعة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وكتابي  
 القرآن العظيم وتمويلي في طلب الدين عليهما اللهم يا سامع الأصوات ويا مجيب الدعوات  
 ويا مقيل العثرات أنا كنت حسن الظن بك عظيم الرجاء في رحمتك وأنت قلت أنا  
 عند ظن عبي بي وأنت قلت أمن يحجب المضطر إذا دعاه فهب أني ماجئت بشيء  
 فانت الغني الكريم فلا تخيب رجائي ولا ترد دعائي واجعلني آمنا من عذابك قبل  
 الموت وبعد الموت وعند الموت وسهل على سكرات الموت فأنك أرحم الراحمين وأما  
 الكتب التي صنفتها واستكثرت فيها من إيراد السؤالات فليذكرني من نظر فيها  
 بصالح دعائه على سبيل التفضل والانعام والا فليحذف القول السيئ فاني ما أردت  
 إلا تكثير البحث وشحذ الحاطر والاعتماد في الكل على الله (الثاني) وهو اصلاح أمر  
 الأطفال فالاعتماد فيه على الله ثم انه سرد وصيته في ذلك الى ان قال وأمرت تلاميذتي  
 ومن لي عليه حق اذا أنا مت يبالغون في اخفاء موتي ويدفنونني على شرط الشرع  
 فاذا دفنوني قرأوا على ما قدروا عليه من القرآن ثم يقولون يا كريم جاءك الفقير المحتاج  
 فاحسن اليه هذا آخر الوصية وقال الامام في تفسيره وأظنه في سورة يوسف عليه  
 السلام والذي جربته من طول عمري ان الانسان كلما عول على أمر من الامور  
 على غير الله صار ذلك سببا للبلاء والمحنة والشدة والرزية واذا عول على الله ولم  
 يرجع الى أحد من الخلق حصل ذلك المطلوب على أحسن الوجوه فهذه التجربة  
 قد استمرت لي من أول عمري الى هذا الوقت الذي بلغت فيه الى السابع والخمسين  
 فعند هذا اسفر قلبي على لانه لا مصلحة للانسان في التمويل على شيء سوى فضل الله واحسانه  
 انتهى (قلت) وما ذكره حق ومن حاسب نفسه وجد الامر كذلك وان فرض أحد  
 عول في أمر على غير الله وحصل له فاعلم انه لا يخلو عن أحد رجلين اما رجل محدود  
 به والياذ بالله واما رجل يطلب شرا وهو يحسب انه خير لنفسه ويظهر له ذلك بماقبة  
 ذلك الامر فما أسرع انقلابه في الدنيا قبل الآخرة الى أسوأ الاحوال ومن شاء اعتبار ذلك  
 فليحاسب نفسه واعلم ان هذه الجملة من كلام الامام دالة على مراقبته طول وقته وعاسبته لنفسه

رضي الله عنه وقبح من يسبه أو يذكره بسوء حسدا وبغيا من عند نفسه توفي الامام رحمه الله بهراة في يوم الاثنين يوم عيد الفطر سنة ست وستائة **﴿ ومن الفوائد عنه ﴾** اذا باع صاعا من صبرة مجهولة الصيغان وجوزناه أو معلومة وقلنا انه لا ينزل على الاشاعة بالخيرة في الجانب الذي يؤخذ منه الصاع الذي وقع عليه العقد الى البائع قال ابن الرفعة في المطلب في الجراح في الكلام فيما اذا كان الشاج أكبر وفي المنتخب المعزى لابن الخطيب انها للمشتري وقد نوقش فيه انتهى ( قلت ) وقد أجاد في قوله المعزى لابن الخطيب لأن كثيرا من الناس ذكروا انه لبعض تلامذة الامام لا للامام اختار الامام في التفسير في سورة الاسراء ان الجمادات وغير المكلف من البهائم انما تسبح الله بلسان الحال ولا تسبح له بلسان المقال واحتج بما لم ينهض عندنا وفصل قوم فقالوا اكل حتى ونام يسبح دون ما عداه وعليه قول عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وقال يزيد الرقاشي للحسن وهما يا كلان طعاما وقد قدم الخوان أيسبح هـ اذا الخوان أبا سعيد فقال قد كان يسبح ثمرة يريد ان الشجرة في زمن نموها واعتدالها ذات تسبيح وأما الآن فصار خوانا مدهونا ويستدل لهذا بما ثبت من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يعذبان وفيه انه دعا بعسيب رطب وشقه باثنين وغرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم يبسا فان فيه اشارة الى انهما مادامارطين يسبحان واذا يبسا صار اجمادا وذهب قوم الى ان كل شيء من جماد وغيره يسبح بلسان المقال وهذا هو الأرجح عندنا لانه لا استحالة فيه ويدل له كثير من النقول قال تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالمشى والاشراق وقال تعالى ونحز الجبال هذا ان دعوا لارحمنا ولدا وقال صلى الله عليه وسلم كما روى ابن ماجه لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شجر ولا حجر ولا مدر ولا شيء الا شهد له يوم القيامة وفي صحيح البخاري انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل عند النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قيسل ان ابعث وخبر الجذع في هذا مشهور وروى ابن المبارك في رقائقه ان ابن مسعود قال ان الحبل ليقول للعجل هل مر بك اليوم ذاكر لله فان قال نعم سر به الى غير ذلك من أخبار وآيات تشهد لمن يحمل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده على عمومته غير انا نقول لا نسلم من تسبيحها بلسان المقال انا نسميها وانما يكون ذلك على سبيل

المعجزة كما كانوا يسمعون تسبيح الطعام عند المصطفى صلى الله عليه وسلم أو على وجه الكرامة ذهب الامام الى انه اذا قال لاصرا تيه احدا كما طالق لا يقع الطلاق على واحدة منهما لان الطلاق تعين فيستدعي محلا معينا حكى الامام في المناقب ان الحسين القراء مال الى مذهب أبي حنيفة في مسح الرأس في الوضوء فاجب الربع وتعجب الامام من البغوى في ذلك ( قلت ) وهذا أخذه من كلامه في التهذيب فان فيه بعد ما حكى مذهب الشافعى وأبي حنيفة وأحب أن لا يسقط الفرض عنه اذا مسح أقل من الناصية لان ظاهر القرآن يوجب التميم والسته خصته بقدر الناصية انتهى وليس صريحا في مذهب أبي حنيفة بل في التقدير بقدر الناصية أما تقدير الناصية بالربع فذلك قول الحنفية فان صح انه يوافقهم على تقديرها بالربع فقد صح نقل الامام والا فرأى البغوى خارج عن المذاهب الاربعة ومن شعر الامام

نهاية اقدام العقول عقال      وأكثر سعى العالمين ضلال  
وأرواحنا في وحشة من جسامنا      وحاصل ديانا أذى ووبال  
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا      سوى ان جمعنا فيه قيل وقال  
وكم من جبال قد علت شرفاتها      رجال فزالوا والجبال جبال  
وكم قد رأينا من رجال ودولة      فبادوا جميعا مزعجين وزالوا

محمد بن عمر بن على بن محمد بن حموية بن محمد بن شيخ الشيوخ صدر المدرسين أبو الحسن بن شيخ الشيوخ عماد الدين الجوينى الصوفى وليد الجوينى وتفقه على أبي طالب الاصبهاني صاحب التعليقة المشهورة وقدم الشام مع والده وتفقه على القطب النيسابورى وسمع من أبيه ويحيى الثقفى وولى المناسب الكبار وتخرج به جماعة ودرس وأفتى وزوجه القطب النيسابورى بابنته فأولدها الاخوة الاربعة الامراء الصدور عمر ويوسف وأحمد وحسن وعظم جاهه في الدولة الكاملية ودرس بقبة الشافعى ومشهد الحسين وغير ذلك وسيره الكامل رسولا الى الخليفة يستنجد به على الفريخ في نوبة ده اط فرض بالموصل ومات سنة سبع عشرة وستمائة

( محمد بن عيسى بن أحمد بن على بن محمد بن على بن أحمد بن عبد الله القرشى البدرى ) أبو عيسى المروروذى من أهل بنج ديه من أعمال مرو والروذ فقيه فاضل من بيت الفضل والتقدم مولده سنة سبع وستين وخمسائة بينج ديه قال ابن التجار بلغنى ان بعض غلمانه الهنود اغتاله فقتله وقتل والده معه وكان من أجمل الشبان وأظرفهم ولم يعين تاريخ وفاته



(محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك) الشيخ بدر الدين شارح الفية والدم الشيخ جمال الدين نحوي خبر بالمعاني والبيان والمنطق ذكي توفي كهلا في المحرم سنة ست وثمانين وستمائة (محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن) الحافظ الكبير الثقة محب الدين أبو عبد الله بن التجار البغدادي مصنف تاريخ بغداد الذي ذيل به على تاريخ الخطيب نجاء في ثلاثين مجلدا دال على سعة حفظه وعلو شأنه وله مصنف حافل في مناقب الشافعي رضي الله عنه وتصانيف أخر كثيرة في السنن والاحكام ولد في ذي القعدة سنة ثمان وسبعين وخمسائة وسمع من عبد المنعم بن كليب ويحيى بن يوش وذاكر ابن كامل وأبي الفرج بن الجوزي وأصحاب ابن الحصن والقاضي أبي بكر فاكثر وأول سماعه وله عشر سنين وأول عنايته بالطلب وله خمس عشرة سنة وله الرحلة الواسعة الى الشام ومصر والحجاز واصبهان ومرو وهرات ونيسابور لقي أبا روح الهروي وعين الشمس الفقيه وزينب السعدية والمؤيد الطوسي والحافظ أبا الحسن علي بن الفضل وأبا اليمن الكندي وأبا القاسم بن الخرساني فمن بعدهم قال ابن الساعي كانت رحلته سبعا وعشرين سنة واشتملت مشيخته على ثلاثة آلاف شيخ روى عنه الجمال محمد بن الصابوني والخطيب عز الدين الفاروقي وعلي بن أحمد العراقي والقاضي تقي الدين سلمان وخلق وأجاز لأحمد بن أبي طالب بن الشحنة راوي الطحاوي شيخنا بالاجازة توفي ببغداد في خامس شعبان سنة ثلاث وأربعين وستمائة (محمد بن محمود عبد الله الجويني) قاضي البصرة أبو عبد الله تفقه بالنظامية ببغداد فولى قضاء البصرة وبها مات سنة خمس وستمائة

(محمد بن محمود بن محمد بن عباد) أبو عبد الله القاضي شمس الدين الاصبهاني شارح المحصول كان اماما في المنطق والكلام والاصول والجدل فارسا لا يسبق غباره مندينا لينا ورعا نزها ذا نعمة عالية كثير العبادة والمراقبة حسن العقيدة خرج من أصبهان شابا ودخل بغداد فاشتغل بها ثم قدم حلب وولى القضاء بمنبج ثم قدم القاهرة فولاه قاضي القضاة تاج الدين ابن بنت الاعز قضاء قوس فباشرها مباشرة حسنة وكان مهيبا قائما في الحق على أرباب الدولة يخافونه أتم الخوف بلغنى ان الحاجب بمدينة قوس تعرض الى بعض الامور الشرعية فطلبه وضربه بالدرة ولم يتطع فيها عتزان وكان وقورا في درسه أخذ عنه للعلم جماعة وذكروا ان شيخ الاسلام تقي الدين القشيري كان يحضر درسه بقوس وكان من دينه ان الطالب اذا أراد أن يقرأ عليه

الفاسفة ينهاء ويقول لاحق تمتاز بالشرعيات امتزاجا حقيقيا جيدا فلهذا فلهذا وشرحه  
له حصول حسن جدا وان كان قد وقف على شرح القرآني وأودعه الكثير من  
محاسنه لكنه أوردتها على أحسن الأسلوب وأوجز تقرير بحيث أنك ترى الفائدة من  
كلام القرآني وان كان هو المبتكر لها كالمجاء وتراها من كلام هذا الشيخ الأصماني  
قد تتفحت وجرت على أسلوب التحقيق ولكن الفضل للقرآني وللاصماني أيضا  
كتاب القواعد مشتمل على الأصول والمنطق والخلاف دخل القاهرة بعد قضاء قوص  
ودرس بالمشهد الحسيني وأعاد بالشافعي ولما ولي الشيخ تقي الدين القشيري تدريس  
الشافعي عزل نفسه من الاعادة وبلغني انه قال بطن الارض خير من ظهرها ونحن  
نقيم عذره من جهة مشيخته وقدم هجرته والافحقيق به وبامثاله الاستفادة من امام  
الائمة الشيخ تقي الدين وبلغني انه حين فر من قوص الى مصر اقترض عشرين درهما  
حق تزود بها وسمعت الشيخ الوالد يحكي انه قال في الاستدراك مرة واثل بن حجر  
بفتح الحاء والجيم فقلت له حجر بضم الحاء واسكان الجيم فقال حجر حجر صحابي  
والسلام وحضر اليه في قوص طاب يشكوا على شاعر هجاء وسأل منه تعزيره  
اخشى نفسي بعيني بهجوني أيضا وكان يعتقد كرامات الاولياء قال له مرة بعض  
الطلبة يا سيدي ايصح ان في هذه الامة من يمشي على الماء ويطير في الهواء فقال  
يا بني هذه الامة أكرمها على الله نبيها صلى الله عليه وسلم فاتفق عن أوليائها مقام  
النبوّة والرسالة واثبت ما شئت من الخوارق ولد باصماني سنة ست عشرة وستمائة  
وتوفي بالقاهرة في العشرين من رجب سنة ثمان وثمانين وستمائة

﴿ فصل يشتمل على عقيدة مختصرة من كلامه مع الاشارة فيها الى الادلة وهي ﴾  
الحمد لله حق حمده وصلى الله على نبيه محمد عبده ورسوله العالم الخالق واجب  
الوجود لذاته واحد عالم قادر حي يريد متكلم سميع بصير قالدليل على وجوده  
الكائنات لاستحالة وجودها بنفسها واستحالة وجودها بممكن آخر ضرورة استغناء  
المعلول بعلمه عن كل ما سواه وافتقار الممكن الى علته والدليل على وحدته انه  
لا تركيب فيه بوجه والا لما كان واجب الوجود لذاته ضرورة افتقاره الى ما تركب  
منه ويلزم من ذلك ان لا يكون من نوعه اثنان اذ لو كان لازم وجود الاثنين  
بلا امتياز وهو محال والدليل على علمه ايجاد الاشياء مع الجهل بها والدليل على قدرته  
أيضاً ايجاد الاشياء وهي اما بالذات وهو محال والا لكان العالم وكل واحد من

مخلوقاته قديماً قديماً ان يكون فاعلاً بالاختيار وهو المطلوب والدليل على انه حي علمه وقدرته لاستحالة قيامه لم والقدرة من غير حي والدليل على ارادته تخصيصه الاشياء بخصوصيات واستحالة التخصيص من غير مخصص والدليل على كونه متكلماً انه آمرناه لانه بعث الرسل عليهم السلام لتبليغ أوامره ونواهيه ولا معنى لكونه متكلماً الا ذلك والدليل على كونه سمياً بصيرا السمعيات وعلى نبوة الانبياء عليهم السلام المعجزات وعلى نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم القرآن المعجز نظمه ومعناه ثم نقول كلما أخبر به محمد صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر ومنكر ونكير وغير ذلك من أحوال القيامة والصراط والميزان والشفاعة والجنة والنار فهو حق لانه ممكن وقد أخبر به الصادق فيلزم صدقه وهو الموفق

﴿ محمد بن عمر بن عبد الواحد بن رجاء القرشي العبشمي ﴾ الفقيه المحدث مخلص الدين ابو عبد الله بن الحافظ أبي احمد بن الشيخ أبي القاسم بن الفاخر الاصبهاني ولد في جمادى الآخرة سنة عشرين وخمسائة وحضر على فاطمة الجروانية وجعفر بن عبد الواحد الثقفي واسماعيل بن الاخشيد وسمع من سعيد بن أبي الرجاء الصيرفي واسماعيل بن أبي صالح المؤذن وزاهر الشحامى وخلق روى عنه ابن خليل والضياء وغيرهما قال ابن النجار كان حسن المعرفة بمذهب الشافعى له معرفة بالحديث ويد بالاطعة في الادب وتفنن في كل علم فيكتب خطا حسنا وكان من طراف الناس ومحاسنهم ثقة متدينا له مكانة رفيعة عند الملوك خرج الى شيراز فتوفي بها في ربيع الاول سنة ثلاث وستمائة

﴿ محمد بن تامور بن عبد الملك ﴾ القاضي أفضل الدين الخولجى ولد في جمادى الاولى سنة تسعين وخمسائة وله اليد الطولى في المعقولات وهو صاحب الموجز في المنطق وغيره ولي قضاء قضاء القاهرة وكان كثير الاقتكار بحيث يستغرق وقتا صالحا في ذلك حكى عنه انه فكر في مجلس السلطان ثم خشى الانكار فقال انا فكرت في هذا الفراش فظهر لي انه اذا فرش على هيئة كذا توفر بساط ففعل ما قال فتوفر بساط ودرس بالمدرسة الصلاحية بالقاهرة وغيرها توفي في الخامس من شهر رمضان سنة ست واربعمائة وستمائة ودفن بمجبل المقطم ورناء عز الدين الاربلى بقصيدة اولها

قضى أفضل الدنيا نعم وهو قاضى ومات بموت الخولجى الفضائل  
﴿ محمد بن هبة الله بن محمد بن هبة الله بن يحيى بن بندار بن جميل ﴾ بفتح الميم ومعناه

محمد القاضي شمس الدين ابو نصر بن الشيرازي ولد في ذي القعدة سنة تسع واربعمين وخمسمائة وأجاز له أبو الوقت السجزي ونصر بن سيار الهروي وآخرون وسمع من أبي يعلى بن الجبوي والعتاتن هبة الله بن عساكر وأخيه الحافظ أبي القاسم وخلاتق وطال عمره وتفرد عن أقرانه روى عنه المنذري وابن خليل والبرزالي والشرف ابن النابلي والجمال ابن الصابوني وأبو الحسين بن الزيني وأحمد بن هبة الله بن عساكر وخلاتق وتفرد بالحضور عليه حفيداه ابو نصر محمد بن محمد وأبو محمد القاسم بن عساكر ولي قضاء القدس ثم قضاء الشام استقلالاً بمدرسة العماد الكاتب ثم تركها ثم ولي تدريس الشامية البرانية وكان موصوفاً بالرياسة والتبيل ونفاذ الأحكام وعدم المحاباة قال شيخنا الذهبي أخذ النقة عن القطب النيسابوري وابن أبي عصرون فيما أرى توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثين وستمائة

محمد بن واثق بن علي بن الفضل بن هبة الله القاضي القضاة محي الدين ابو عبد الله بن فضلان البغدادي مدرس المستنصرية وقد ولي قضاء القضاة للسلطان الناصر لدين الله أمير المؤمنين رضي الله عنه في آخر دولته ولد سنة ستين وخمسمائة وتفقه على والده الملامة أبي القاسم بن فضلان ورحل الى خراسان وناظر علماءها وكان عارفاً بالمذهب والخلاف والاصول والمنطق موصوفاً بحسن المناظرة ودرس بالنظامية وسمع من أصحاب أبي القاسم بن يان الرزاز وأبي طالب الزيني توفي في شوال سنة إحدى وثلاثين وستمائة

محمد بن يحيى بن المظفر بن علي بن نعيم القاضي أبي بكر البغدادي ابن الخير بضم الحاء المهملة ولد سنة تسع وخمسين وسمع من شهدة وأبي الفتح بن المثنى وعبد الله ابن عبد الصمد السلمي وغيرهم روى عنه ابن النجار وأبو الحسن وغيرهما ومشايع شيوخنا وكان إماماً عارفاً بالمذهب ديناً خيراً وقوراً كثير التلاوة له اليد الطولى في الجدل والمناظرة صاحب ليل وتهجد تفقه على الشيخ المجيز البغدادي وأبي المفاخر النوقاني وتاب في القضاء عن أبي عبد الله بن فضلان وكان أولاً حنبلي المذهب ثم انتقل ودرس في النظامية توفي في سابع شوال سنة تسع وثلاثين وستمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أذاً خاصاً أخبرنا عبد الله بن أحمد العلوي أخبرنا أبو بكر محمد بن يحيى الفقيه أبا تاشهدة أخبرنا طراد أخبرنا هلال أخبرنا ابن عياش القطان حدثنا أبو الأشعث حدثنا جواد عن زيد عن عمرو بن دينار أن رجلاً أتى المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم



الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصليت يا فلان قال لا قم فاركع  
 محمد بن يونس بن محمد بن منعة بن مالك الشيخ عماد الدين بن يونس الاربلي  
 أحد الأئمة من علماء الموصل يكنى أبا حامد ولد سنة خمس وثلاثين وخمسمائة وتفقه  
 بالموصل على والده ثم رحل الى بغداد فتفقه بها على السيد السلطاني وأبي المحاسن  
 يوسف بن بNDAR الدمشقي وسمع الحديث من أبي حامد محمد بن أبي الربيع الغرناطي  
 وعبد الرحمن بن محمد الكشيهي وعاد الى الموصل ودرس بها في عدة مدارس وعلا  
 صيته وشاع ذكره وقصده الفقهاء من البلاد وصنف المحيط في الجمع بين المذهب  
 والوسيط وشرح الوجيز وصنف جدلا وسماه التحصيل وعقيدة لا بأس بها قال ابن  
 خلكان كان امام وقته في المذهب والاصول والخلاف وكان له صيت عظيم في زمانه وكان  
 شديد الورع والتقشف فيه وسوسة لا يمس القلم للكتابة الا ويفسل يده ولم يرزق  
 سعادة في تصانيفه فانها لا تلي على قدر فضائله قال وتوجه رسولا الى الخليفة غير مرة  
 ولى قضاء الموصل خمسة أشهر ثم عزل فولى بعده ضياء الدين القاسم بن يحيى  
 الشهرزوري توفي بالموصل في سلخ جمادى الآخرة سنة ثمان وستمائة (ومن المسائل  
 والقوائد عنه) \* تقسيم أظنه من صنيعة أدلة الشرع منحصرة في النص والاجماع والقياس  
 وانما قلنا ذلك لان الحكم المدعى لا يخلو اما أن يكون مستفاداً من نقل اولاً من نقل  
 فان كان فلا يخلو اما ان يكون بواسطة أهل الحل والعقد اولاً فان كان فهو المسمى  
 اجماعاً وان لم يكن فهو المسمى نصاً وان لم يكن مستفاداً من نقل فلا يخلو اما ان يكون  
 مستفاداً من معنى معقول اولاً فان كان لا يخلو اما ان يكون ذلك الممين راجعاً الى أحد  
 هذين القسمين اولاً فان كان راجعاً فهو المسمى قياساً وان لم يكن راجعاً كان مناسباً  
 مرسلًا وهو غير معمول به عندنا وعندهم وان لم يكن لا من نقل ولا معنى معارض  
 من جانب وجوده وعدمه فلا يثبت ثبت ان الأدلة منحصرة في النظر والاجماع والقياس  
 نكاح الجنية قال الشيخ نجم الدين القمولى في شرح الوسيط انه حكى عنه انه كان  
 يجعل من موانع النكاح اختلاف الجنس ويقول لا يجوز للآدمي ان ينكح الجنية  
 قال القمولى وفيه نظر قال الاصحاب الانضال تقديم الغائبة على الحاضرة الا اذا ضاق  
 وقت الحاضرة ويحرم بها زاد صاحب المعجز قبل باب شروط الصلاة أو أدرك جماعة  
 وعمل في شرحه بنخشة فوات الجماعة قال وهذا قاله جدى (قلت) وسبقه اليه الغزالي  
 فقال في الباب السادس من باب أسرار الصلاة من كتاب احياء علوم الدين فقال من

بقائه الظهر الى وقت العصر فايصل الظهر أولاً ثم العصر الى ان قال فان وجد امام فليصل العصر ثم ايصل الظهر بعده فان الجماعة بلاداء أولى انتهى وهذا بخلاف المجزوم به في زوائد الروضة قبل الباب الخامس في شروط الصلاة فانه قال ولو تذكر فائتة وهناك جماعة يصلون الحاضرة والوقت متسع فالأولى ان يصلى الفائتة أولاً منفرداً لان الترتيب مختلف في وجوبه الا اذا خاف القضاء يختلف في جوازها فاستحب الخروج من الخلاف انتهى ومن أحله والله أعلم عند القاضي شرف الدين البارزى في كتاب التميز عبارة التعجيز فان عبارة التعجيز أو أدرك جماعة وعبرة قيل أو أدرك جماعة فكانه لما وجد ما نقله ابن يونس عن جده خلاف المجزوم به في الروضة زاد لفظة قيل لينبه على ضعفه وقد بينا ان الغزالي سبقه اليه وله اتجاه ظاهر وعلى القاضي شرف الدين مؤاخذه فان قوله قيل كما يشير به الى ضعف القول كذلك يشير به الى انه وجه كما ذكره في خطبته ومن أين له انه وجه في المذهب وهو عنده متجه ظاهر وقد تأيد بكلام الغزالي والقلب اليه أميل منه الى ما في الروضة \* نقل صاحب التعجيز في كتاب نهاية التفاسير عن جده الشيخ عماد الدين انه لا يرى قطع السارق باليمين المردودة لانه حق الله تعالى فاشبهه حد مكره الامة على الزنى (قلت) وهو الذي يظهر ترجيحه وعزاه الرافعى الى ابن الصباغ وصاحب البيان وغيرهما وذكر ان لفظ المختصر بدل له سئل الشيخ عماد الدين عن له أب صحيح قوى فقير لا يجب نفقته هل يجوز له ان يدفع له من سهم الفقراء في الزكاة فاجاب النقل انه لا يجوز وأجاب أخوه الشيخ كمال الدين بالجواز

﴿ محمد بن أبي بكر بن علي الشيخ نجم الدين بن الحجاز الموصلي ﴾

( محمد بن أبي بكر بن محمد الفارسي الشيخ شمس الدين الايبكي )

( محمد بن أبي قبراس )

( محمد بن أبي الفرج بن معالي بن بركة بن الحسين ) أبو المعالي الموصلي قال ابن

التجار نفقه بالمدرسة النظامية حق برع في الخلاف والفقه والاصول وصار أحد

المعيدين بها سمع بالموصل من خطيبها أبي الفضل عبدالله الطوسي مولده في ذي الحجة

سنة تسع وثلاثين وخمسمائة ومات في شهر رمضان سنة احدى وعشرين وستمائة

( ابراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة بن حازم بن صخر الكاني

الحوي ) برهان الدين فقيه صوفي ولد بجماعة في منتصف رجب سنة ست وتسعين

وخمسمائة وسمع نحر الدين ابن عساكر وغيره ودرس وكانت له عبادة ومراقبة

قصد التوجه الى القدس وأخبر انه لا يسود فضى الى القدس ومات في يوم الاضحى  
سنة خمس وسبعين وستمائة

( ابراهيم بن عبد الله بن عبد المتعم بن علي بن محمد بن قاتك بن زيد بن أبي الدم ) القاضي  
أبو اسحاق ولد بمحاذ في حادى عشرين جمادى الآخرة سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة  
ودخل بغداد فسمع بها من ابن سكيئة وغيره وحدث بحلب والقاهرة وله شرح  
الوسيط وكتاب أدب القضاء وتاريخ توفي في منتصف جمادى الآخرة سنة اثنين  
وأربعين وستمائة ذكر ابن أبي الدم ان الشاهد اذا كان مستنده في شهادته الاستفاضة  
حيث صارت الشهادة بها فيين ذلك وقال مستدى الاستفاضة لا تسمع شهادته على  
الاصح وهذا خلاف غريب وقد قال الرافعى في الجرح اذا جازت الشهادة فيه  
بالاستفاضة ان الشاهد يبين ذلك فيقول سمعت الناس يقولون فيه كذا لكن ذكر  
الرافعى في الشهادة بالملك انه تجوز الشهادة فيه بالاستفاضة فلو بين ذلك فقال اشهد له  
بالملك استصحابا فقطع القاضي بالقبول والغزالي بالمنع وهذا شاهد للخلاف الذى حكاه  
ابن أبي الدم وللوالد رحمه الله على المسألة كلام تقيس ذكره في فتاويه وذكرناه  
نحن مع زيادات عليه في ترشيح التوشيح مسألة الشهادة بالافرار قال ابن الرفعة قد  
اشتد نكير ابن أبي الدم على من يقول وقد تحمل الشهادة بالافرار اشهد على اقرار  
فلان بكذا وانما يقول اشهد على فلان بانه أقر بكذا لان اقرار زيد ليس بمشهود  
عليه بل زيد هو المشهود لانه المقر وقد أجيب بان ذلك جائز أيضا قال الله تعالى قال  
بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وقال عليه السلام  
على مثل هذا فاشهد قال ابن الرفعة وفي كلام الشافعى نظير ذلك وقوله حجة في اللغة كما قال  
الازهرى ( ابراهيم بن عبد الوهاب بن أبى المعالى الزنجاني )

من أصحابنا له شرح على الوجيز مختصر من شرح الرافعى سماه نقاوة العزيز وفي خطبته  
يقول مشيرا الى الرافعى وشرحه جمع بعض أئمة المصر مجموعا حاويا لجميع أنواع المطالب  
شاملا لجملة أصناف المذاهب فأتى بما يتأدى على رؤس الاشهاد بجودة قريحته وحدة ذكائه وفطنته  
ووفور فضله وغزارة علمه وانه جاء باليد البيضاء والحجة الزهراء والمحنة لغراء حائز به  
قصب السبق وآتيا بما لم يستطع الاوائل لكنه صرف الله عين الكمال عنه قد بسط فيه الكلام  
بسطا أربى على همم أهل الزمان وكاد يقضى بالناظر فيه الى الملل الى ان يقول أردت اختصاره  
بعض اختصار مع جواب ما أورده من السؤالات والاشارات الى حل بعض ما وجه

اليه من الاشكالات الى ان يقول وكان حفظه الله سمي شرحه العزيز فسمينا مختصرنا هذا نقاوة العزيز وكلامه هذا يقتضى انه بدأ في تصنيفه في حياة الرافعي والنسخة التي وقفت عليها من هذا الشرح بخط المصنف وذكر في آخره انه فرغ منه في شعبان سنة خمس وعشرين وستمائة قال في هذا الشرح في كتاب البيع عند ذكر المعاطاة مثلوا المحقرات بالباقة من البقل والرطل من الخبز وقيل مادون نصاب السرقة وقيل يرجع فيه الى العرف وأقول لو ضبط بما يأتف أوساط الناس المكاس في بيعه وشراؤه لم يكن بعيدا (قلت) والقول بتقديره بما دون نصاب السرقة هو الوجه الذي ذكره الرافعي انه الاشبه وما ذكره التارخ من الضبط يؤول الى الرجوع الى العرف

• (ابراهيم بن علي بن محمد السلمي المغربي) الحكيم القطب المصري الامام في العقليات رحل الى خراسان الى حضرة الامام نجر الدين الرازي وقرأ عليه وصار من كبار تلامذته وشرح كليات القانون وصنف كتباً كثيرة ولا نعتبر بكلام أبي علي بن خليل السكوني المغربي صاحب كتاب التميز الذي صنفه على كشف الزمخشري حيث تكلم فيه بعد ماتسكام في الامام نفسه فكلامه في حق الامام مردود وهو وبال عليه وقد عاب الامام بما لا يعاب به عالم فانه جمل محط كلامه دأراً على ان الامام دأبه اعتراض كلام الاثمة المتقدمين كالشيخ أبي الحسن الاشعري شيخ السنة والقاضي أبي بكر والاستاذ أبي اسحاق وابن فورك وامام الحرمين ومثل هذا لا يعاب به العالم ثم ليس الامر على ما ذكره من أن دأبه اعتراضهم وانما هو بجر لا ينزف وذكي لا يلحق فربما شكك على كلام هؤلاء على عادة العلماء والمغاربة لا يهتمون أحدا يعارض الاشعري في كلامه ولا يعترض عليه والامام لا ينكر عظمة الاشعري كيف وهو على طريقته يمشی ويقول له يأخذ ولكن لم تبرح الاثمة يعترض متأخراً على مقدمها ولا يشينه ذلك بل يزينه قبل القطب المصري بنيسابور فيمن قتل ظلماً على يد التار سنة ثمان عشرة وستمائة (ابراهيم بن عيسى المرادي الاندلسي ثم الدمشقي) قال النووي الفقيه الامام الحافظ المتقن الضابط الزاهد الورع الذي لم تر عين في وقته مثله كان رحمه الله بارعاً في معرفة الحديث وعلومه وتحقيق الفاظه لا سيما الصحاح ذات عناية باللغة والنحو والفقه ومعارف الصوفية حسن المذاكرة فيها وكان عندي من كبار المسلكين في طريق الحقائق حسن التعليم صحبته نحو عشر سنين لم أرى منه شيئاً يكره وكان من السباحة بمحل عال على قدر وجدده وأما الشفقة على



المسلمين ونصيحتهم فقل نظيره فيهما توفي بمصر في اوائل سنة ثمان وستين وستمائة هذا  
كلام النووي

( ابراهيم بن معضاد بن شداد بن ماجد الجعبرى ) الشيخ الصالح المشهور  
بالاحوال والمكاشفات مولده بجبر في سابع عشر ذى الحجة سنة تسع وتسعين  
وخمسمائة وتفقه على مذهب الشافعى وسمع الحديث بالشام من أبى الحسن السخاوى  
وقدم القاهرة وحدث بها فسمع منه شيخنا ابو حيان وغيره وكان يعظ الناس ويتكلم  
عليهم وتحصل في مجالسه احوال سنية وتحكى عنه كرامات بهية ومنعه قاضى القضاة  
ابن رزين مرة من الكلام على الناس بسبب ألفاظ ذكرت عنه ثم عاد الى الكلام  
وظهرت برأته وحسن اعتقاده وامتداح حاله وكان أبو العباس العراقى ينكر عليه  
انكارا كثيرا وكانت في الشيخ حدة وربما شتم في الوعظ ونال من بعض الحاضرين  
وطلب مرة الى مجلس بعض القضاة وادعى عليه بالفاظ قيل انها بدرت منه فقال له  
القاضى أجب فاخذ يقول شقع شقع يا الله بقع يكرر ذلك وخرج من المجلس عجيلا لم  
يقدر أحد أن يرده فقام القاضى وركب بغلته فوقع وانكسرت يده ومن شعر  
الشيخ ابراهيم الجعبرى

وأفاضل الناس الكرام ابوة وقوة بمن أحب وتاهها

عشقوا الجمال بمجرد الر وح الزكية عشق من زكاها

متجردين عن الطباع ولؤمها متبسين عفافها وثناها

في آيات كثيرة ولما دنت وفاته جاء بنفسه الى موضع يدفن فيه وقال هذا قبر حان

دبر وتوفي عقب ذلك يوم السبت رابع عشر المحرم سنة سبع وثمانين وستمائة

( ابراهيم بن نصر بن طاقة ) المصرى الحموى الاصل برهان الدين المعروف بابن

الفقيه نصر فقيه أديب رئيس وحيه مولده سنة احدى أو اثنتين وسبعين وخمسمائة

وأجاز له ابن الجوزى وجماعة وحدث سمع منه الحافظ المنذرى وغيره وولى نظر

الاحباس بالديار المصرية ونظر الديوان بالاعمال القوصية ومدح الملك الكامل

بقصيدة مطلعها

اليك والا دلى كيف أصنع وفيك والا فالتاء مضيع

ومنك استفدنا كل مجد وسود وعنك أحاديث المكارم تسمع

ومن شمره رحمه الله

يا زماني كلما حاولت أمرا تمنع ان تعصت فاني باصطباري أتقنع  
ومنه أيضا

وبقلي من الهموم مديد وبسيط ووافر وطويل  
لم أكن عالما بذلك الى ان قطع القلب بالفراق الخليل  
وقد أيضا أشكو اليك وأنت أر حم من شكوت. اليه حالي  
ضاقت على ثلاثة رزقي وصدرى واحتمالى  
وعدمت حسن ثلاثة جلدى وصبرى واحتيمالى

امتحن الفقيه نصر في أيام الملك الصالح نجم الدين أيوب وسلم الى من عاقبه فضر به  
حق مات في ليلة ثاني جمادى الاولى سنة ثمان وثلاثين وستمائة

﴿ ابراهيم بن يحيى بن أبى المجد الاسيوطى ﴾ القاضي ابو اسحاق مدرس الجامع  
الظاهرى بمصر كان فقيها كبيرا ولى القضاء ببعض أقاليم مصر وله شعر لا بأس به ولد  
في حدود السبعين وخمسمائة وتوفي سنة ست وخمسين وستمائة  
﴿ اسحاق بن أحمد المغربي ﴾

﴿ أسد بن محمود بن خلف بن أحمد بن محمد العجلي ﴾ العلامة متخبط الدين ابو  
الفتوح بن أبى الفضائل الاصبهاني من أئمة الفقهاء الوعاظ مولده في احد الربيعين سنة  
خمس عشرة وخمسمائة وسمع الحديث من فاطمة الجوردانية وسمع من أبى القاسم  
محمد الحافظ والقاسم بن الفضل الصيدلانى وابن البطر وغيرهم أجاز له اسماعيل بن  
الفضل الراج وغيره روى عنه ابو تراب ربيعة الحنفى وابن خليل والضياء محمد  
وآخرون وكان احد الفقهاء الاعيان قال ابن الزينى كان زاهدا له معرفة تامة بالمذهب  
وكان ينسخ ويأكل من كسب يده وعليه المعتمد في الفتوى باصبهان انتهى (قلت) ترك  
الوعظ في آخر عمره وجمع كتابا سماه 'فائة الوعاظ' وله كتاب شرح مشكلات الوسيط  
والوجيز وكتاب تمة التمة وقد ذكره الرافعى في مسألة الدور من كتاب الطلاق قال  
شيخنا الذهبي أجاز لابن أبى الخير والفخر على توفي في الثانى والعشرين من صفر سنة ستمائة  
﴿ أسعد بن يحيى بن منصور بن عبد العزيز بن وهب السلمى ﴾ المعروف بالبهاء  
السنجارى شاعر فقيه تفقه على أبى القاسم بن فضلان بغداد وأبى القاسم المجيز وبالموصل  
على الحسين بن نصر وأبى الرضا سعد بن عبد الله

﴿ اسماعيل بن محمد بن اسماعيل بن على بن عبد الله بن اسماعيل بن ميمون ﴾ الشيخ

الامام الورع الزاهد الولي الكبير العارف قطب الدين الحضرمي شارح المذهب وله مصنفات غير ذلك كثيرة قال الشيخ الحافظ عفيف الدين المطري أبقاء الله مصنفاته فيما يتعاقب بالذهب بيسلاد اليمن شهيرة وكراماته ظاهرة كادت تبلغ اتواتر سمع من الفقيه تقي الدين محمد بن اسماعيل بن أبي الضيف البني وأجاز له وسمع جماعة من أهل اليمن غيره وتفقه به خلائق وروى عنه جملة قال وحدثنا عنه شيخنا شهاب الدين أحمد بن الفقيه أبي الخير بن منصور البني قال وكأنه توفي في حدود سنة ست أو سنة سبع وسبعين وستمائة ( قلت ) وما حكى من كراماته واستفاض أنه قال يوما لخدمته وهو في سفر قل للشمس تقف حتى نصل إلى المنزل وكان في مكان بعيد وقد قرب غروبها فقال لها الخادم قال لك الفقيه اسماعيل قفي فوقفت حتى بلغ مكانه ثم قال للخدام أما تطلق ذلك المحبوس فأمرها الخادم بالغروب فغربت وأظلم الليل في الحال وروى أنه مر يوما على مقبرة ومعه جماعة فبكي بكاء شديدا ثم ضحك في الحال فسئل عن ذلك فقال رأيت أهل هذه المقبرة يعذبون فبكيت لذلك ثم سألت ربي أن يشفعني فيهم فشفعني فقالت صاحبة هذا القبر وأشار إلى قبر بعيد العهد بالحفر وأنا معهم يا فقيه اسماعيل أنا فلانة المغنية فضحكت وقالت وانت معهم قال ثم أرسل إلى الحفار وقال هذا قبر من فقال قبر فلانة المغنية

﴿ اسماعيل بن محمود بن محمد بن عباس بن أرسلان الكنتاني ﴾  
 ﴿ اسماعيل بن أبي البركات هبة الله بن أبي الرضا سعيد بن هبة الله بن محمد ﴾  
 الشيخ عماد الدين أبو المجد ابن باطيش الموصل الفقيه المحدث اللاهوتي صنف طبقات الفقهاء والمغني في شرح غريب المذهب والكلام على رجاله وكناه ولد سنة خمس وسبعين وخمسمائة وسمع ببغداد من ابن الجوزي وأبي أحمد بن سكتة وجماعة وبجلب من حنبل وبدمشق من الكندي وابن الحرستاني وغيرهما وبخراسان من الحافظ عبد القادر روى عنه الديلمياطي وابن الطاهري وطائفة درس بالتورية ببجلب وغيرها وكان من أعيان الفضلاء توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وخمسين وستمائة

﴿ اميرى بن مختيار ﴾ الفقيه الزاهد أبو محمد قطب الدين الاشهي نزيل أربل كان من الأئمة علما ودينا حدث عن عبد الله بن أحمد بن محمد الموصل وتوفي في جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وستمائة وله سبعون الاسنة

( بارسطغان بالباء الموحدة ثم ألف ساكنة ثم راء مفتوحة ثم سين مهملة ساكنة ثم

طاء وغين ثم ألف ثم نون بن محمود بن أبي الفتوح الفقيه أبو طالب الحميري القوي  
سمع بالاسكندرية من أبي الطاهر بن عوف وبدمشق من أحمد بن حمزة بن المواريني  
روى عنه الزكي المذري وغيره ولى قضاء غزة من الشام ثم انتقل الى أربل فمات  
بها سنة ست عشرة وستمائة

(بشير بن حامد بن سايان بن يوسف بن سليمان بن عبد الله) الامام نجم الدين  
أبو النعمان الجعفري التبريزي ولد باردويل في سنة سبعين وخمسائة وسمع من عبد  
المذم بن كليب ويحيى الثقفي وابن سكينه وابن طبرزد وجماعة روى عنه الحافظ شرف  
الدين عبد المؤمن بن خلف الدمياطي وغيره وكان قد تفقه ببغداد على أبي القاسم  
ابن فضالان ويحيى بن الربيع وبرع مذهبا وأصولا وخلافا وافق وناظر وأعاد  
بالنظامية وصنف تفسيرا في عدة مجلدات وانقل بالآخرة الى مكة فجاور بها الى ان  
مات في ثالث صفر سنة ست واربعين وستمائة

(توران شاه بن أيوب بن محمد بن العادل) السلطان الملك المعظم غياث الدين ولد  
السلطان الملك الصالح نجم الدين كان فقيها شافعيًا على قاعدة سلاطين ابن أيوب أديبا شاعرا  
مجما للفضلاء وكان صاحب حصن كيفا مقبلا بها فلما توفي الصالح جمع الأمير نخر  
الدين بن الشيخ الامراء وحلفهم لتوران شاه وكان بحصن كيفا فنفذوا في طلبه الفارس اقطايا  
فساق على البريد وأخذ به على البريد لثلا يعترضه أحد من ملوك الشام فكاد يهلك هو  
ومن معه من العطش وكانوا خمسين فارسا ساروا اولا الى جهة عانة وعدوا الفرات وغربوا  
على بئر السماوة ودخل دمشق بأبهة السلطنة ونزل القلعة أنفق الاموال وأحبه الناس  
وأنشد بعض الشعراء قصيدة اولها هذا

قل لنا كيف جئت من حصن كيفا حين أرغمت للاعادي أنوفا

فاجابه السلطان على البديهة

الطريق الطريق يا الف نخس مرة آمنا وطورا مخوفا

فاستظرفه الناس واشتهر ذلك ثم سار الى الديار المصرية فاتفق كسرة الفرنج خذلهم الله  
عند قدومه ففرح الناس وتيمنوا بطلعته واستقر في السلطنة ثم نفذت منه أمور ففرت عنه  
القلوب منها ابعاد حاشية آية واللعب المفرط وأشيع عنه الخمر والفساد والشباب والتعرض لحظايا  
آية وانه كان يشرب ويجمع الشموع ويضرب رؤسها بالسيف ويقول هكذا أفعل بعماليك أبي  
فعلوا عليه فلما كان في اليوم السابع والعشرين من المحرم سنة ثمان واربعين وستمائة ضربه



بعض البحرية وهو على السباط قتل في الضربة يده فذهب بعض أصابعه فقام ودخل الى برج من خشب كان قد عمل له وصاح من جرحى فقبل بعض الحشيشة فان لا والله الا البحرية والله لا قتلهم وخيط المزين يده وهو يهددهم فقالوا وهم بمالك أيه نمحوه والا أبادنا فدخلوا عليه فهرب الى أعلى البرج فرموا النار في البرج ورموا بالنشاب فرمى بنفسه وهرب الى النيل وهو يصيح ما أريد ملكا دعوني دعوني أرجع الى الحصن فما أجابه أحد وتعلق بذيل الفارس اقطايا فما أجابه وقتل وكان من أهل العلم على الجملة قد بحث معه ابن واصل في قول ابن نباته الحمد لله الذي ان وعدوفا وان أوعد تجاوز وعفا بحثا طويلا دل على فضله وعلمه تجاوز الله عنه

(ثعلب بن عبد الله بن عبد الواحد) القاضي رضى الدين ابو العباس المصرى الفقيه الخطيب تفقه على شيخ الشيوخ ابى الحسن بن حمويه الجوينى ولى القضاء بالجزيرة والخطابة بالجامع المجاور لضريح الشافعى رضوان الله عليه مات في ذى الحجة سنة احدى وثلاثين وستمائة

﴿ثعلب بن على بن نصر بن على﴾ ابونصر البغدادى المعروف بابن التجارية وسمى نفسه نصرا قال ابن النجار كان أحد الفقهاء على مذهب الشافعى وتولى الاعادة بمدرسة ابن المطلب وكانت له معرفة بالادب وقد سمع الحديث من جماعة وما أظنه روى شيئا باخى ان مولده كان في سنة اربع وخمسين وخمس مائة وتوفي يوم الجمعة لست عشرة ليلة خلت من جمادى الاولى سنة ست وعشرين وستمائة ودفن بباب حرب

﴿جامع بن باقى بن عبد الله بن على التميمى ابو محمد الاندلسى﴾ الفقيه قاضى اخميم ولد بالجزيرة الخضراء من الاندلس ورحل فسمع من السلفى بالاسكندرية ومن الحافظ أبى القاسم وجماعة بدمشق روى عنه ابن خليل والشهاب القوصى وغيرهما مات بدمشق في سابع عشرى ذى القعدة سنة اثنتين وستمائة

﴿جعفر بن محمد بن عبد الرحيم بن احمد﴾ الشريف ابو الفضل صدر الدين الحسينى المصرى الامام ضياء الدين المعروف بابن عبد الرحيم كان اماما عارفا بالمذهب أصوليا أدبيا أخذ الفقه عن الشيخ بهاء الدين القفصى والشيخ مجد الدين القشيرى وسمع الحديث من أبى الحسن على بن هبة الله بن الجيزى وأبى الحسن بن يحيى بن على العطار الحافظ وغيرهما ورحل الى دمشق فسمع من الحافظ زين الدين خالد وغيره ثم عاد الى القاهرة وولى قضاء قرص ثم وكالة بيت المال بالقاهرة وتدرىس المشهد الحسينى بها

واشتهر اسمه بمعرفة المذهب وبعد صيته مولده بقنا سنة تسع عشرة او ثمان عشرة وستمائة وتوفي سنة ست وتسعين وستمائة حدث عنه شيخنا ابو حيان النحوى وغيره (جعفر بن مكى بن على بن سعيد) ابو محمد البغدادى قرأ الفقه والخلاف والاصلين واشتغل بالادب وسافر الى الموصل تفقه عند أبى حامد بن يونس ثم ورد الى بغداد وأقام بالنظامية ثم مدح أمير المؤمنين الناصر لدين الله وتسامت درجته الى أن صار حاجبا قال ابن التجار سألته عن مولده فقال في يوم عاشوراء سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة وتوفي يوم الاثنين ثمانى صفر سنة تسع وثلاثين وستمائة

(جعفر بن يحيى بن جعفر الخزومى) الشيخ الامام ظهير الدين التزمنى نسبة الى تزمنت بفتح التاء المتأمة من فوقها وهى من بلاد الصعيد كان شيخ الشافعية بمصر في زمانه أخذ عن ابن الجيزى وأخذ عنه فقيه الزمان ابن الرفعة وعمه والدى الشيخ صدر الدين يحيى بن يحيى بن على السبكى وخلاتق وله شرح مشكل الوسيط وقد سمع الحديث من نحر القضاة احمد بن محمد بن الحباب الا انه لم يقع لى حديثه مات سنة اثنتين وثمانين وستمائة (حامد بن أبى العميد بن أميرى القزوينى)

(الحسن بن على بن عبد الله) ابو عبد الله الشهرزورى ذكر انه ولد سنة ستة عشرة وستمائة تقريبا وقدم بغداد وسمع من المؤمنين بن قررة وغيره وكان اماما عالما عاملا زاهدا قال القرطبى أفق عدة سنين قال وكان يحفظ كتاب المذهب للشيخ أبى اسحاق توفي في ذى القعدة سنة اثنتين وثمانين وستمائة

• (الحسن بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله زين الامناء) • أبو البركات ابن عساكر الدمشقى أحد أئمة الاسلام علما ودينا وورعا وزهدا ولد في سلخ ربيع الاول سنة أربع وأربعين وخمسمائة وسمع من عبد الرحمن بن الحسن الدارانى وأبى العباس محمد بن خليل وعمه الصائى هبة الله والحافظ أبى القاسم وأبى القاسم الحسن بن الحسين بن اللقى والخضر بن سهل الحارثى وأبى النجيب السهروردى وخلاتق روى عنه الدرزالى والحافظ الزكى المنذرى والكمال بن العديم والزين خالد والشرف انا بلسى وأحمد بن هبة الله بن عساكر وأحمد بن اسحاق البرقوهى وغيرهم وكان فقيها صالحا ورعا كثير الصلاة متجردا للعبادة جزأ الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للتسلاوة والتسبيح وثلثا للنوم وثلثا للعبادة والتجهد وكذلك نهاره وكان لذلك يقال له السجادة وبالجملة كان من الائمة الاوابين وقد رأى بعضهم عثمان بن عفان رضى الله عنه وهو يماثقه

ويسلم عليه فقيل يأمر المؤمنين أهكذا تسلم على زين الامناء فقال نعم انه من الاوابين وقد أهديت له تمرا صيحانيا وكان أخوه أبو الفضل في الحجاز فلما قدم من الحج قال له يا أخى قد جئت بك بعلبة فيها تمر قيل انه من غرس عثمان أوعلى فقال زين الامناء بل من غرس عثمان وقص عليه القصة وكان يقول ما أفطرت في رمضان منذ صمت قط لا بمرض ولا غيره بل كنت أمرض قبله أو بعده وسلم لي نيف وسبعون رمضان فلم أفطر فيها يوما وأخذ زين الامناء الفقه عن جمال الأئمة أبي القاسم على بن الحسن بن الماسح وولى نظر الخزانة ونظر الاوقاف بدمشق ثم أعرض عنها وأقبل على شأنه وأجمع الناس على عظم قدره في الدين وقد بين الذهبي ترجمته وذكر ان أبا عمرو بن الحاجب وصفه بأشياء من المدح لم يذكرها فليت شعري ما باله لم يذكرها ولا يخفى على عاقل ان سبب تركه لذكرها كون زين الامناء أشعريا ثم ذكر ان السيف يعنى ابن المجد ضرب على بعضها والسيف من جهال المشبهة لا يعتبر به في ورد ولا صدر واقعد زين الامناء بأخرة فصار يحمل في محفة الى الجامع من أجل الصلاة والى دار الحديث النورية من أجل اسماع الحديث مات في سنة سبع وعشرين وستمائة

\* (الحسن بن على بن محمد بن على بن أحمد) \*

\* (الحضر بن الحسن بن على) \* الوزير الكبير قاضى القضاة برهان الدين السنجارى الجدم قبل الام داب ودسام ابن بNDAR بن ابراهيم الفقيه معين الدولة أبو الخير الحلي قدم بغداد في صباه وتفقه بالنظامية على أبي المحاسن يوسف بن مندار وأعادها مدة طويلة وحدث عن أبي الوقت السجزي وغيره روى عنه ابن الزمى وغيره ومات في وجب سنة ثمان عشرة وستمائة وقد نيف على الثمانين

\* (ربيعة بن الحسن بن على بن عبد الله بن يحيى) \* أبو نزار الحضرمي النخعي الصنعاني الدماري الفقيه المحدث ولد سنة خمس وعشرين وخمسمائة وتفقه بصنعاء على الفقيه محمد بن عبد الله بن حماد وغيره وركب في البحر ودخل بغداد وأصبهان وأقام بأصبهان مدة تفقه بها على بعض أئمة الشافعية سمع أبا المظفر القاسم بن الفضل الصيدلاني ورجاء بن حامد الممداني واسماعيل بن شهریار صاحب رزق الله التميمي ومحمد بن الفاخر وأبا موسى المديني وغيرهم ودخل الى ديار مصر وسمع من السلفي وحج وسمع ابن المبارك بن على الطباخ وحدث روى عنه أبو البركات والمنذرى والبرزالي والصياغ وابن خليل والشهاب القوصي وجماعة وسكن مصر بأخرة وكان فقيها صالحا عارفا

باللغة كثير التلاوة والعبادة أديبا شاعرا حسن الخط توفي في ثامن عشر من جمادى الآخرة سنة تسع وستمائة

\*( زاهر بن رستم بن أبي الرجاء ) \*

\*( زكي بن الحسن بن عمر ) \* أبو أحمد بن التيقاني فقيه مناظر متكلم أصولي محقق ولد سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة ودخل خراسان وقرأ على الإمام نجر الدين وعلى تلميذه القطب المصري وسمع الحديث من المؤيد الطوسي وغيره وقدم دمشق فحدث بها روى عنه الشيخ جمال الدين الصابوني والمحدث نور الدين علي بن جابر الهاشمي وشهاب الدين أحمد بن محمد الأشمري وغيرهم وسلك سبيل المتجر وأقام بالاسكندرية مدة على هيئة التجار ثم دخل اليمن واشتهر بها وشغل الناس بالعلم قال ابن جابر كان فريد دهره علما وزهدا وورعا قال وتوفي بغير عدد سنة ست وسبعين وستمائة

\*( سعد بن مظفر بن المطهر ) \* أبو طالب الصوفي من أهل يزد تفقه ببغداد وصاحب عمر بن محمد الهروردي وسلك طريق الزهد والخلوة والرياضة توفي سنة سبع وثلاثين وستمائة \*( سليمان بن مظفر بن غانم بن عبد الكريم ) \* أبو داود من أهل جيلان قال ابن التجار قدم بغداد وأقام بالنظامية متفقا على أحسن طريقة وأجمل سيرة حتى برع في المذهب وصنف فيه كتابا يشتمل على خمس عشرة مجلدة وكان متدينا عفيقا نرها ملازما لبيته حافظا لأوقاته عرضت عليه الإعادة والتدريس ببعض المدارس فلم يجب توفي سنة إحدى وثلاثين وستمائة رحمه الله تعالى

\*( سليمان بن رجب بن مهاجر الراداني ) \* المقرئ الضرير تفقه بالنظامية وسمع من شهدة وحدث مات في ربيع الأول سنة ثمان عشرة وستمائة

\*( سلال بن الحسن بن عمر بن سعيد ) \* الشيخ كمال الدين أبو الفضائل الأربلي تلميذ الشيخ تقي الدين ابن الصلاح وشيخ الشيخ محي الدين النووي هو شيخنا المجمع على إمامته وجلالته وتقدمه في علم المذهب على أهل عصره بهذه النواحي وقال في موضع آخر هو إمام المذهب في عصره والمرجع إليه في حل مشكلاته وتمرف خفياته والمتفق على إمامته وجلالته ونزاهته تفقه على جماعة منهم الإمام أبو بكر الماهاني انتهى وكان البادر إلى قد جعله معيدا بمدرسته فلم يزل على ذلك إلى أن مات لم يرد منصبه آخر قال الشريف عز الدين وكان عليه مدار الفتوى بالشام في وقته ولم يزل بمداه في بلاد الشام مثله توفي في جمادى الآخرة سنة سبعين وستمائة عن بضع وستين سنة (ومن فتاويه) فيمن حلف بالطلاق وله زوجتان ولم ينو شيئا أنه يتخير بينهما فمن أراد منهما



جعلناه واقعا عليه (فان قلت) بل في هذا مخالفة لما نقله الرافعي عن القاضي الحسين فيمن قال حلال الله على حرام ان دخلت الدار وله امرأتان انه تطلق كل منهما طلاقه وأفتى البغوي بمثله قلت فان حلال الله على حرام مفرد مضاف فيعم كل حلال وهو المرأتان (فان قلت) وكذلك الطلاق فانه عام من حيث تحليته باللام (قلت) اللام من الطلاق لا تحمل على العموم لعدم شيوع العرف فيه ويمكن أن يقال أيضا الحلال مفرداته للنساء فعم فيهما والطلاق مفرداته المطلقات لا المطلقات فلا يقع عليهما بل على واحد منهما فقط اذ لا عموم في المطلق بل في نفس الطلاق بخلاف حلال الله على حرام ثم نفس الطلاق لا يعم لمعارضته العرف كما ذكرناه وهذا تحرير الجواب في الحقيقة

(شبل بن الجعيد بن ابراهيم بن خلكان) القاضي أبو بكر الزرزاى ولد باربل سنة ست وسبعين وخمس مائة وروى بالاجازة عن ابن كليب وغيره ولى قضاء اخميم وبها مات سنة ثلاث وخمسين وست مائة

(شعيب بن أبي طاهر بن كليب بن مقبل) أبو المغيث الضرير من أهل البصرة تفقه ببغداد على أبي طالب الكرخي وأبي القاسم القرافي صاحب ابن الحل وله شعر جيد مات في المحرم سنة ثمان عشرة وست مائة

(صالح بن بذر بن عبد الله) الفقيه تقي الدين المصري الزقناوى وزقنا بكسر الزاى بعدها فاء ساكنة ثم التاء المثناة من فوق ثم الالف الساكنة بليدة من بحرى الفسطاط تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسى وسمع بالاسكندرية من أبي طاهر بن عوف وبمصر من البوصيرى وولى القضاء نيابة توفي في ذى القعدة سنة ثلاثين وست مائة وهو من أبناء السبعين

(صالح بن عثمان بن بركة أبو محمد الضرير المقرئ) من أهل واسط قرأ القراآت على أنى بكر بن الباقلانى وسمع منه الحديث ومن غيره كابى الفرج بن كليب وانظاره وتفقه ببغداد مولده سنة ثلاث وستين وخمس مائة وتوفي سنة اثنتين وأربعين وست مائة

(صقر بن يحيى بن سالم بن يحيى بن عيسى بن صقر) الامام ضياء الدين أبو المظفر الكلبي الحلبي ولد سنة تسع وخمسين وخمس مائة فيما يظن الذهبى وتفقه في المذهب وبرع وسمع من يحيى الثقفى والخشوعى وابن طبرزد وحنبل وغيرهم روى عنه الديماطى وابن الطاهر وسنقر للقضاة وغيرهم درس بحلب مدة ومات في سنة ثلاث وخمسين وست مائة

﴿الظاهر بن محمد بن علي بن محمد بن يحيى﴾ قاضي قضاء الشام زكي الدين أبو العباس بن قاضي القضاء يحيى الدين بن قاضي القضاء المنتخب ولي القضاء مرتين قبل ابن الخراساني وبعده وكان الملك المعظم لا يحببه وفي قلبه منه أمور يمنعه منها حياة من والده الملك العادل واتفق مرض بنت الشام عمته السلطان الملك المعظم لما وصت بدارها مدرسة وأحضرت قاضي القضاء زكي الدين الظاهر والشهود واوصت الى القاضي فبلغ المعظم فتغير عليه وقال يدخل دار عمي بغير اذني ويسمع كلامها ثم اتفق ان القاضي أحضر جابي العزيزية وطلابه بالحساب فاغلظ الجابي في الجواب فأمر بضربه فضرب بين يديه كما يفعل أهل الولاية فأرسل اليه المعظم قباء حرير وكاوته وأمره أن يلبسهما ويحكم فيهما فلم يسعه الا فعل ذلك ثم لزم بيته ولم تطل حياته بعدها وكان يرمى قطعا من كبده ومات في صفر سنة سبع عشرة وستمائة

﴿عبد الله بن أحمد بن محمد بن فضل﴾

﴿عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن علي بن أبي بكر﴾ الخطيب أبو محمد من أهل همدان سمع أبا الوقت السجزي وغيره وتفقه بابي الخير وأبى طالب الكرجي وأعاد بالنظامية قال ابن التجار كان حافظا للمذهب سديد الفتاوى عفيفا نزها ورعا متدينا متقشفا على منهاج السلف كتبت عنه وكان صدوقا قال وسألته عن مولده فقال في شهر ربيع الاول سنة خمس وأربعين وخمسمائة بهمدان وتوفي في شعبان سنة اثنتين وعشرين وستمائة ﴿عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بن رافع الاسدي﴾ أبو محمد من أهل حلب أسماه والده في صباه من يحيى بن محمود التقني وغيره ثم سمع هو بنفسه وكتب بخطه وتفقه على قاضي حلب أبي المحاسن يوسف بن رافع بن تميم وعفى القاضي أبو المحاسن به لما رأى من نجابته ومخايل الفلاح اللائحة عليه واستفرغ جهده في تعليمه وأخذ ولداه وصاهره وجعله معيد مدرسته وله نيف وعشرون سنة ثم ولي التدريس بعده بمدارس ونبيل مقداره عند الملوك والسلاطين وارتفع شأنه وعظم جاهه ودخل بغداد وناظر بها ولد سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وتوفي سنة خمس وثلاثين وستمائة ﴿عبد الله بن عمر بن أحمد المنصور بن الامام محمد بن القاسم بن حبيب﴾ الامام أبو سعيد بن الصفار النيسابوري ولد الامام أبي حفص ولد سنة ثمان وخمسين وخمسمائة وسمع من جده لأمه الاستاذ أبي نصر بن القشيري وهو آخر من حدث عنه وسمع

من الفراءى وزاهر الشحامى وعبد الفافر بن اسماعيل الفارسى وعبد الحيار بن محمد الخوارى وغيرهم روى عنه بدل بن أبى المعمر التبريزى واسماعيل بن خلف النابلسى ونجم الدين الكبرا أبو الجنب أحمد بن عمر الخيوى وغيرهم وكان اماما عالما بالاصول والفقہ ثقة صالحا مجتهدا على دينه واماته

(عبد الله بن عمر بن محمد بن على) أبو الخير القاضى ناصر الدين اليبضاوى صاحب الطوالع والمصباح فى أصول الدين والغاية القصوى فى الفقہ والمنهاج فى أصول الفقہ ومختصر الكشف فى التفسير وشرح المصاييح فى الحديث كان اماما مبرزا نظارا صالحا متعبدا زاهدا ولى قضاء القضاة بشيراز ودخل تبريز وناظر بها وصادف دخوله اليها مجلس درس قد عقد بها لبعض الفضلاء فجلس القاضى ناصر الدين فى أخريات القوم بحيث لم يعلم به أحد فذكر المدرس نكتة زعم ان أحدا من الحاضرين لا يقدر على جوابها وطلب من القوم حلها والجواب عنها فان لم يقدرها فالحل فقط فان لم يقدرها فاعادتها فلما انتهى من ذكرها شرع القاضى ناصر الدين فى الجواب فقال له لأسمع حق أعلم أنك فهمتها فخيره بين اعادتها بلفظها أو معناها فبهت المدرس وقال أعدها بلفظها فاعادها ثم حلها وبين ان فى تركيبه اياها خلا ثم أجاب عنها وقابلها فى الحال بمثلها ودعا المدرس الى حلها فتعذر عليه ذلك فاقامه الوزير من مجلسه وأدناه الى جانبه وسأله من أنت فاخبره انه اليبضاوى وانه جاء فى طلب القضاء بشيراز فآكرمه وخلع عليه فى يومه ورده وقد قضى حاجته

✽ عبد الله بن عمر ✽ القاضى جمال الدين الدمشقى قاضى اليمن ولد بدمشق فى حدود سنة ثلاثين وخمسمائة وسمع بالاسكندرية من السلفى وغيره وتوجه من دمشق حجة شمس الدولة توران شاه بن أيوب الى اليمن وتقدم عنده فولاء قضاء اليمن ثم عاد الى دمشق وحدث مات سنة ست وعشرين وستمائة

✽ عبد الله بن عيسى بن أيمن المزنى ✽ شيخ الاحنف قال الاحنف ما رأيت اعرف منه بالمذهب ذكر ذلك المطرى

✽ عبد الله بن أبى الوفاء محمد بن الحسن ✽ الامام نجم الدين أبو محمد البادرانى البغدادى ولد سنة أربع وتسعين وخمسمائة وسمع من عبد العزيز بن متينا وأبى منصور الرزاز وفقہ وبرع ودرس بالنظامية ببغداد وترسل عن الديوان العزيز غير مرة وحدث ببغداد ومصر وحلب وبني بدمشق المدرسة المعروفة به وولى قضاء

القضاة ببغداد خمسة عشر يوما توفي في أول ذي القعدة سنة خمس وخمسين وستمائة  
(عبدالله بن محمد بن علي الفهرى) الشيخ شرف الدين أبو محمد شارح المعالم في  
أصول الدين والمعامل في أصول الفقه كان أصوليا متكلمًا دينًا خبيرًا من علماء الديار  
المصرية ومحققهم أدركه بعض مشايخ شيوخنا وذكره ابن الرفعة في المطلب منبيا  
على فضله قال الوالد رحمه الله وهو لم يدركه قال وهو هو شيخنا ابن بنت أبي سعد  
(عبد الجبار بن عبد الغنى بن علي) بن أبي الفصل بن علي بن عبد الواحد بن عبد الصنف  
الانصارى بن الحرستاني كمال الدين أبي محمد سمع أبا القاسم الحافظ وأبا سعد  
ابن أبي عصرون وأجازة خطيب الموصل والحافظ أبو موسى المديني سمع منه الزكي  
البرزالي وخرج له جزأ وغيره مات سنة أربع وعشرين وستمائة

(عبد الحميد بن عيسى بن عمويه بن يونس بن خليل الخروشاهي) وخروشاء  
بضم الحاء المعجمة وفتح الراء بعدها واو ساكنة ثم شين معجمة  
وآخرها الهاء من قرى تبريز ولد سنة ثمانين وخمس مائة بها وسمع الحديث  
من المؤيد الطوسي حدث عنه الحافظ أبو محمد الديلمياطي وغيره وكان فقيها أصوليا  
متكلمًا محققًا بارعا في المعقولات قرأ على الإمام نضر الدين الرازي وأكثر الأخذ  
عنه ثم قدم الشام بعد وفاة الإمام ودرس وأفاد ثم توجه إلى الكرك فقام عند صاحبها  
الملك الناصر داود فانه استدعاه ليقرأ عليه ثم عاد إلى دمشق فأقام بها إلى أن توفي  
ومن مصنفاته مختصر المذهب في الفقه ومختصر المقالات لابن سينا وتممة الآيات الينيات  
وغير ذلك وكان يظم الإمام كثيرا على عادة تلامذة الإمام في حقه ونحوه ويحكى  
انه ورد عليه دمشق أعجمي ومعه كتاب عليه خط الإمام فاخذ يقبله ويضعه على رأسه  
ويقول هذا خط الإمام نفسه

(عبد الرحمن بن إبراهيم بن ضياء بن سباع الفزارى) الشيخ تاج الدين المعروف  
بالفر كاح فقيه أهل الشام كان اماما مدققا نظارا صنف كتاب الاقليد لذوى التقليد  
وشرحا على التبيين لم يسمه وشرح ورقات امام الحرمين في أصول الفقه وشرح من  
التمجيز قطعة وله على الوحيز مجلدات تفقه على شيخ الاسلام عز الدين أبي محمد بن  
عبد السلام وروى البخارى عن ابن الزبيدى وسمع من ابن الاق وابن الصلاح حدث  
عنه جماعة وخرج له الحافظ أبو محمد البرزالي مشيخة توفي في جمادى الآخرة سنة  
تسعين وستمائة وهو على تدريس المدرسة البادرانية أخبرنا محمد بن اسماعيل بن عمر الحموى



قراءة عليه أخبرنا الشيخ تاج الدين ابن الفركاح والشيخ نحر الدين ابن البخارى قراءة عليهما قال الاول أخبرنا الامام شرف الدين محمد بن عبد الله بن محمد المرسى قراءة أخبرنا منصور بن عبد المنعم الفراوى وقال الثانى أخبرنا منصور المذكور اجازة أخبرنا محمد ابن اسماعيل الفارسى وقال الثانى أيضا أخبرنا عبد الله بن عمر الصفار اجازة أخبرنا محمد بن الفضل الفراوى قراءة عليه قالوا أخبرنا الحافظ أبو بكر البيهقى أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد بن بالويه أخبرنا أبو مسلم حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبي أسامة عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وكان قريبا فجاء على حمار فلما دنا قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم • حكى الشيخ تاج الدين في الاقليد وجهها انه يكبر اذا جلس للاستراحة تكبيرة يفرغ منها في الجلوس ثم يكبر أخرى للهوض وقال ولده الشيخ رهان الدين انه قوى متجه لحديث كان يكبر لكل خفض ورفع والرافعى والنوى تقيا الخلاف في المسألة والاستدلال بهذا الحديث عليها صعب وما ينبغى أن يزداد في الصلاة تكبير بمجرد تعميم ظاهره الخصوص فان الظاهر ان المراد كل رفع وخفض من غير جلسة الاستراحة (عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم بن عثمان) الشيخ الامام المتقن شهاب الدين المقدسى الدمشقى أبوشامة وأبوشامة لقب عليه كان أحد الائمة قرأ على السخاوى وعن بالحديث فسمع بنفسه من داود بن ملاعب وأحمد بن عبد الله العطار والشيخ الموفق وطائفة وبرع في فنون العلم وقيل بلغ رتبة الاجتهاد واختصر تاريخ الحافظ ابن عساكر وصنف كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية وله ارجوزة حسنة في العروض ونظام مفصل الزمخشري ومن محاسنه كتاب البسملة الاكبر وكتاب البسملة الاصغر والباعث على انكار البدع والحوادث وكتاب ضوء القمر السارى الى معرفة البارى وكتاب نور المسراة في تفسير آية الاسراء واختار فيه ان الاسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس والى السموات وقع مرتين أو مرارا تارة في المنام وتارة في اليقظة قال وعلى ذلك يخرج جميع الاحاديث على اختلاف عبارتها والاختلاف في المكان الذى وقع فيه الاسراء قال وهذا القول نصره الامام أبو نصر بن الاستاذ أبي القاسم القشيرى في تفسيره واختاره أيضا أبو القاسم السهيلي وحكاه عن شيخه أبى بكر بن العربى وحكاه ابن المهلب بن أبى صفرة في شرح البخارى عن طائفة من العلماء وتمقب فيه

قول السهيلي مستدركا قول اهل اللغة ان اسرى وسرى لغتان بمعنى واحد اتفقت الروايات على تسميته اسراء ولم يسمه احد سري فدل على أن اهل اللغة لم يتحققوا العبارة الى آخر ما ذكر السهيلي فقال أبو شامة انما أطبق الناس على تسميته اسراء محافظة على لفظ القرآن والا فقد جاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي (ومن فوائده) في هذا الكتاب قال افتتح الله سبحانه سور كتابه العزيز بعشرة انواع من الكلام (الاول) التناء في أربع عشرة سورة اما بالاشارة الى اثبات صفات الكمال في سور سبع الحمد لله في خمس سور وتبارك في سورتين واما بالاشارة الى نفي صفات النقص في سبع أخرى سبحانه سبع يسبح سبع الثاني حروف الهجاء في تسع وعشرين سورة الثالث التداء في عشر سور الرابع الجمل الخبرية نحو برآة الى أمر الله في ثلاث وعشرين الخامس القسم في خمس عشرة السادس الشرط باذا في سبع السابع الامر بقل واقرأ في ست الثامن الاستفهام بما في عم وهل والهمزة في ست التاسع الدعاء بويل وتبت في ثلاث العاشر التعليل في سورة واحدة وهي لئيلاف قريش ثم نظم أبو شامة هذه الانواع في بيتين وهما

اثني على نفسه سبحانه بثبوت المدح والسلب لما استفتح السورا  
والامر شرط التدا التعليل أقسم والدعاء حرف الهجا استفهم الخبرا  
ولد أبو شامة سنة تسع وسبعين وخمس مائة وأخذ عن شيخ الاسلام عز الدين ابن  
عبد السلام وولي مشيخة دار الحديث الاشرفية ومشيخة الاقراء بالترية الاشرفية  
ودخل عليه اثنان الى بيته في صورة المستفتين فضرباه ضربا مبرحا فاعتل به الى ان  
مات في سنة خمس وستين وست مائة وكتب هو في تاريخه المحنة التي اتفقت له وذكر  
تفويض أمره الى الله تعالى وغدله في مؤاخذه من فعل ذلك وأنشد لنفسه

قل لمن قال أما تشتكى ما قد جرى جهد عظيم جاييل  
يقض الله تعالى لنا من يأخذ الحق ويشقى الغليل  
إذا توكلنا عليه كفى فحسبنا الله ونعم الوكيل

ومن شعره في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله

وقال النبي المصطفى ان سبعة يظلمهم الله العظيم بظله  
يحب عفيف ناشئ متصدق وبك مصل والامام بعدله

ومن شمره أربعة عن أحمد شاعت ولا أصل لها من الحديث الواصل  
خروج آدار ويوم صومكم ثم أذى الذمي ورد السائل  
مراده بحديث رد السائل حديث ردوا السائل ولو على فرس لا حديث ردوا السائل  
ولو بظلف محرق فانه روى بإسناد جيد رويناء في خبر البطاقة

﴿عبد الرحمن بن اسماعيل بن يحيى الزيدى﴾ أبو محمد سمع من محمد بن عبد  
الباقي بن البطي وغيره روى عنه ابن التجار وكان يعرف الفرائض والحساب مولده  
سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة ومات سنة عشرين وستمائة

﴿عبد الرحمن بن الحسن بن علي بن المعلى﴾ أبو محمد المصري من أهل البندنجين  
تفقه ببغداد وسمع أبا بكر أحمد بن المقرب الكرخي وأبا القاسم يحيى بن ثابت بن  
بندار وغيرهما وقرأ الأدب وكان صوفيا مفتيا ناظما كتب عنه ابن التجار وقال سألته  
عن مولده فقال في سنة خمس وأربعين وخمسمائة ومات في ذي الحجة سنة ست  
وعشرين وستمائة

﴿عبد الرحمن بن عبد المعلى المصري﴾ الشيخ عماد الدين ابن السكري قاضي القضاة  
بمصر له حواش على الوسيط مفيدة ومصنف في مسألة الدور ولد سنة ثلاث وخمسين  
 وخمسمائة وتفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسي والفقير طاهر بن الحسين وولى قضاء  
القاهرة وخطابة جامع الحاكم وكان من البارعين في الفقه حدث عن إبراهيم بن ساقا  
وأبي الحسين علي بن خلف الكوفي وغيرهما وصحب الشيخ القرشي وجماعة من  
الصالحين وكان قد صرف عن القضاء لانه طلب منه قرض شيء من مال الايتام فامتنع  
رحمه الله وبلغني أن الشيخ عبد الرحمن التويري وهو رجل صالح كان في زمانه كثير المكاشفات  
والحكم بها وكان القاضي عماد الدين ينكر عليه فبلغ القاضي انه أكثر الحكم بالمكاشفات  
فنزله فقال التويري عزله وذريته فكانت وبلغني أن الشيخ ظهير الدين الترمقي شيخ  
ابن الرفعة قال زرت قبر القاضي عماد الدين بعد موته بأيام وكنت شابا أمرت فوجدت  
عنده فقيرا قلندريا فتواريت منه فقال تعال يا فقيه فحدثني فقال يحشر العلماء وعلى  
رأس كل واحد منهم لواء وهذا القاضي منهم وطلبت له فلم أراه وسمعت الوالد رحمه الله  
يقول توفي القاضي عماد الدين بعد العشرين وستمائة (قلت) وكان في ثامن عشر أو تاسع  
عشر شوال سنة أربع وعشرين وستمائة

(ومن فوائده) اذا أكره علي صمود شجرة فزلت رجله قال الغزالي القصاص علي

المكره ولم يجعل كشرىك المخطيء وقال الرافعي الاظهر ما ذكره الروياني وصاحب التهذيب والفوراني أنه عمد خطأ لا يتعلق به قصاص لأن هذا القتل ليس مما يتعلق به هلاك قال القاضي عماد الدين في الحواشي ونقله عنه ابن الرفعة في المطلب التحقيق أن للمسألة صورتين أحدهما أن يكون صعود تلك الشجرة مهلكاً إلا فيجب القصاص والثانية أن يكون سليماً في الغالب فيكون عمد خطأ قال فينزل الخلاف على الصورتين ثم أورد سؤالاً فقال إن كان الغالب العطب وتعاطاه فهو مكره على قتل نفسه فلا يجب القصاص على الصحيح لعدم تصويره وأجاب بأن المكره عليه ثم قتل محقق وليس كذلك هنا فإنه يرجو السلامة قال ابن الرفعة وأيضاً فقد لا يعرف المكره بأن ذلك مهلك فيتصور الإكراه عليه

عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن خلف بن بدر العلامى قاضى القضاة تقي الدين ابن قاضى القضاة تاج الدين بن بنت الاعز روى عن الحافظين المنذرى والعطار وكتب عنه الحافظ الدمياطى وشيخنا أبو حيان وقرأ الأصول على القرافى وتعليقه انقرافى على المنتخب انما صنعها لاجله وكان قتهاً نحوياً أدبياً ديناً من أحسن القضاة سيرة جمع بين القضاء والوزارة وولى مشيخة الحائقاء وخطابة جامع الازهر وتدرى الشريفة وتدرى الشافعى والمشهد الحسينى بالقاهرة وقد جرت له مخنة حاصها أن ابن السامرس وزير السلطان الملك الاشرف كان يكرهه فعمل عليه وجهاز من شهد عليه بالزور بامور عظام بحيث وصل من بعضهم انه أحضر شاباً حسن الصورة واعترف على نفسه بين يدي السلطان بأن القاضى لا طبه وأحضره وامن شهادته يحمل الزنار في وسطه فقال القاضى أيها السلطان كل ما قالوه يمكن لكن حمل الزنار لا يعتمد عليه النصارى تعظيماً ولو أمكنهم تركه لتركوه فكيف أحمله وكان القاضى بريئاً من ذلك بمبدأ عنه من كل وجه رجلاً صالحاً لا يشك فيه وآخر الأمر انه نزل ماشياً من القلعة الى الحبس وعزل وخيف عليه ان يجهز الوزير من يقتله فقام عنده تلك الليلة شيخنا أبو حيان ثم أخرج من الحبس وأقام بالقرافة مدة ثم توجه الى الحجاز ومدح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقصيدة

دالية منها      الناس بين موجز ومقصود      ومطول في مدحه ومجود  
ومخبر عمن روى ومعبّر      عما رأى من العلى والسود  
ومنها      ما في قوى الأعدان حصر صفاتك!      علياً ومالك من كريم المحتد  
وتفاوت المداح فيك بقدر ما      بصروا به من نورك المتوقد



وسمعت من يقول ان هذا القاضي كشف رأسه ووقف بين يدي الحجرة الشريفة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام واستغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقسم عليه ان لا يصل الى موطنه الا وقد عاد الى منصبه فلم يصل الى القاهرة الا والسلطان الاشرف قد قتل وكذلك وزيره فاعيد الى القضاء ووصل اليه الخبر بالعود قبل وصوله الى القاهرة أنشدنا من لفظه الشيخ الامام الوالد رحمه الله قال أنشدنا شيخنا الحافظ أبو محمد الدمياطي قال أنشدنا الشاب الفاضل تقي الدين عبد الرحمن بن بنت الاعز لنفسه

ومن رام في الدنيا حياة خلية      من اهتم والا كدار رام محالا

وهاتيك دعوى قد تركت دليلها      على كل أبناء الزمان محالا

ثم أنشد الوالد رحمه الله لنفسه مضمنا هذين البيتين ونقل ذلك من خطه

يقول امرؤ يا ضيعة النحو عند من      يرى خفض تميز ويجزم حالا

ومن رام في الدنيا حياة خلية      من اهتم والا كدار رام محالا

وهاتيك دعوى قد تركت دليلها      على كل أبناء الزمان محالا

وذو الزهد فيها ناعم العيش في رضى      وفي كل ما يسوى بانعم حالا

ولا سبام من صح عنه توكل كل      أمحدى ابرام تقدم حالا

وليس كمن في بحر دنيا غريقها      يطرحه موج ويلقى محالا

يدور مع الرحمن في كل أمره      عسى قال حل فيما أقسم حالا

توفي بالقاهرة في سادس عشر جمادى الاولى سنة خمس وتسعين وستمائة

﴿ عبد الرحمن بن عثمان بن موسى ﴾ صلاح الدين أبو القاسم والد الشيخ تقي الدين

ابن الصلاح تفقه على ابن أبي عصرون وسكن حلب ودرس بالمدرسة الاسدية بها مات

في ذي القعدة سنة ثمان عشرة وستمائة

﴿ عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن حمدان ﴾ أبو القاسم الطيبي تفقه بواسط على

المجيز محمود البغدادي وقدم بغداد ودرس ببعض مدارسها وصنف مختصر في الفرائض

مولده سنة ثلاث وستين وخمس مائة وتوفي في صفر سنة أربع وعشرين وستمائة

( عبد الرحمن بن محمد بن اسماعيل بن حامد ) الامام أبو القاسم ضياء الدين

القرشي المصري ابن الوراق تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسي وأعاد عنده

بمنازل العزيز بمصر وسمع من عبد الله بن برى وغيره قال الحافظ المنذرى سمعت منه

وتفقهت عليه مدة قال وكان عالما صالحا حسن الاخلاق تاركا لما لا يرضيه كتب الكثير

بخطه قبل كتب أربعمئة مجلد توفي في جمادى الآخرة سنة ست عشرة وستمائة  
(عبد الرحمن بن محمد بن بدر بن سعيد بن جامع) أبو القاسم اليرجوني من أهل  
واسط ورجون محلة بالجانب الشرقي منها كان يعرف بابن المعلم قال ابن النجار تفقه  
على ابن فضلان وابن الربيع ببغداد حتى برع في المذهب والخلاف والاصول وسمع  
الحديث من أبي الفتح بن شاتيل وتوفي في رجب سنة ثمان وعشرين وستمائة وقد  
نيف على الحسين

(عبد الرحمن بن محمد بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الدمشقي) الشيخ  
الامام الكبير أبو منصور نحر الدين ابن عساكر شيخ الشافعية بالشام وآخر من جمع  
له العلم والعمل ولد سنة خمس وخمسين وخمسمائة وتفقه بدمشق على الشيخ قطب  
الدين التيسابوري وزوجه بابنته واستولدها وسمع الحديث من عميه الحافظ الكبير  
أبي القاسم والصابن هبة الله وجماعة وحدث بمكة ودمشق والقدس روى عنه  
الحافظ زكي الدين البرزالي وزين الدين خالد وضياء الدين المقدسي وآخرون وله  
تصانيف في الفقه والحديث وغيرهما وبه تخرج الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وكان  
اماماً صالحاً قانماً عابداً ورعاً كثير الذكر قيل كان لا يخلو لسانه عن ذكر الله وأريد  
على القضاء فامتنع طلبه الملاك العادل ليلاً وبالغ في استعطافه وألح عليه فقال حتى أستخير  
الله وخرج فقام ليلته في الجامع يتضرع ويبكي الى الفجر فلما صلى الصبح وطلعت  
الشمس أتاه جماعة من جهة السلطان فأصر على الامتناع وجهز أهله للسفر وخرجت  
الحماير الى ناحية حلب فردها السلطان ورق عليه وأعفاه وقال عين غـيرك فمين له  
ابن الحرساني واتفق أهل عصره على تعظيمه في العقل والدين والجمع بين وظيفتين  
في بلدين متباعدين كان الشيخ نحر الدين ابن عساكر مدرسا بالمدرسة العذراوية  
وهو أول من درس بها والتورية والجاروجية وهذه الثلاث بدمشق والمدرسة  
الصلاحية بالقدس يقيم بالقدس شهراً ودمشق شهراً وقد وقع في زماتنا الترافع في  
رجل ولي التدريس في بلدين متباعدين حلب ودمشق واتفق جماعة من أهل عصرنا  
بالجواز على ان يستنيب فيما غاب عنها فمن أصحابنا القاضي بهاء الدين أبو البقاء السبكي  
ابن العم والشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الله البعلبكي والقاضي شمس الدين محمد  
ابن خانف الغزي والشيخ عماد الدين اسماعيل بن خليفة الحسباني ومن الحنفية  
والمالكية والحنابلة آخرون وزاد شمس الدين الغزي فقضي بذلك وأذن فيه

وحاولني صاحب الواقعة على موافقتهم فابيت والذي يظهر أن هذا لا يجوز وأنا الذي ذكرت لهم ما فعل ابن عساكر ومنى سمعه صاحب الواقعة وليس لهم فيه دليل لأن واقف الصلاحية جوز لمدرسها أن يستنيب على عذر وهذا وإن كان لا ينهض عذرا لأن ابن عساكر كان يقيم بهذه البلد أشهراً وبهذه البلد أشهراً ومسألتنا فيمن يعرض عن إحدى البلدين بالكلية ويقتصر على الاستنابة وما ذكرت وإن لم يكن فيه دليل لأن واقف الصلاحية أن يسوغ الاستنابة فما يسوغ ذلك واقفو المذراوية والتورية والجاروحية ولا يجوز ترك بعض الشهور كما لا يجوز ترك كلها وبالجملة في واقعة ابن عساكر ما يهون عنده واقعتنا والمسألة اجتهادية وابن عساكر رجل صالح عالم والذي فعله دون ما فعل في عصرنا والذي يقتضيه نظري أنه لا يجوز وأكل المال فيه أكل باطل ونغيته عن واحدة ليحضر أخرى ليس بعذر فما ظنك بمن يغيب بالكلية وقد اعتل بعض هؤلاء المفتين بأن الشيخ الإمام الوالد رحمه الله أفق بما إذا مات فقيه أو معيد أو مدرس وله زوجة وأولاد أنهم يعطون من معلوم تلك الوظيفة التي كانت له ما تقوم به كفايتهم ثم إن فضل من المعلوم شيء عن قدر الكفاية فلا بأس بأعطائه لمن يقوم بالوظيفة ذكره في شرح المنهاج في باب قسم النفي أخذنا من قول الشافعي والاصحاب أن من مات من المقاتلة أعطيت زوجته وأولاده قالوا فإذا كان هذا رأى الشيخ الإمام مع ما فيه من تولية من لا يستحق وتمطيل الوظيفة فما ظنك بتولية مستحق من ينوب عنه يقوم بالوظيفة وأنا أقول إن هذا مما اغتفره الوالد رحمه الله بالتبعية وقد صرح بأنه لا يجوز ابتداء تولية من لا يصلح فكيف يجوز تولية من لا تمكنه المباشرة ولا هو مقتدر في جانب أب له أوجد قد تقدمت مباشرته وسابقتها في الإسلام وقد أفق ابن عبد السلام والنووي في إمام مسجد يستنيب فيه بلا عذر أن المعلوم لا يستحقه النائب لأنه لم يتول ولا المستنيب لأنه لم يباشر وخالفهما الشيخ الإمام فيما إذا كان النائب مثل المستنيب أو أرجح منه في الأوصاف التي تطلب لتلك الوظيفة من علم أو دين وقال في هذه الصورة تصح الاستنابة لحصول الغرض الشرعي واقتضى كلامه حينئذ جواز الاستنابة بلا عذر وعندي فيه توقف وقد أشاع كثير من الناس أن الوالد كان يرى تولية الأطفال وظائف آبائهم مع عدم صلاحيتهم إذا قام بالوظائف صالح ويرجيحهم على الصالحين وتوسموا في ذلك ونحن أخبر بآينا وبمقاصده ولم يكن رحمه الله رأى ذلك على الإطلاق إنما كان رأيه فيمن

كانت له يد يضاء في الاسلام من علم وغيره قد أثر في الدين آثارا حسنة وترك ولدا صالحا أن يباشر وظيفة من يصلح لها وتكون الوظيفة باسم الولد ويقول التولية توليتان تولية اختصاص وتولية مباشرة فالصبي يتولى تولية الاختصاص بمعنى أن تكون له خصوصية بها ويصرف له بعض المعلوم والصالح يتولى تولية مباشرة بمعنى أنه يأتي بالمعنى المقصود من الوظيفة فيحصل غرض الواقف ومراعاة جانب الصغير لحق أبيه ويقول أنا في الحقيقة إنما أولى المباشر وهو ذو الولاية الحقيقية فقلت له فلم لا تصرح له بالولاية فقال أخشى على الطفل منه فإنه متى استقرت له لم يعط الصغير شيئا فقلت له اجعل المباشر هو المتولى واشترط عليه بعض المعلوم للطفل قال يتأهل الطفل فلا يسلمه الوظيفة وإنما رادى أن الطفل إذا تأهل سلم الوظيفة له فقلت له فما الذي يثبت للطفل الآن قل ولاية الاختصاص بمعنى أن يصير آخذا بهذه الوظيفة استقلالاً من غير احتياج إلى تجديد ولاية متى تأهل وآكلاً لبعض المعلوم ما دام عاجزاً فقلت له أفعل ذلك فيمن لا يمكنه التأهل كزوجة وبنت وابن أيس من أهليته فقال لا بل الذين تركهم الميت أقسام منهم من يمكن أن يتأهل فهذا توليه ولاية الاختصاص ثم أنا في النسب الذي أنعم له على قدر ما يظهر لي من أمانته إن عرفت من ثقته ودينه أنه متى تأهل الصبي يسلمه وظيفته فقد أصرح له بالولاية المترتبة فأقول وليتك مستقلاً مدة عدم صلاحية هذا الطفل المباشرة على أن تصرف عليه بعض المعلوم ووليت هذا الطفل ولاية معلقة بالصلاحية قال وأنا أرى تعليق الولايات وقد لا أصرح له خشية أن يموت والوظيفة باسمه فيأخذها من لا يعطى ذلك الطفل شيئاً وهذه أمور تخرج عن الضبط يراعى فيها الحاكم اجتهاده الحاضر ودينه ونظيره في كل جزئية ومنهم من لا يمكن أن يتأهل كبنت أو زوجة في إمامة مسجد أو ابن أيس أهليته فهو لاء لأولاهم مطلقاً لا معلقاً ولا ولاية اختصاص وإنما أقول لمن توليه التزم بالنذر الشرعي أن تدفع إليهم كيت وكيت ما دام كذا من معلوم هذه الوظيفة فيصير له استحقاق يعطى المعلوم عليه بهذه الطريق فقلت له فهذا كله فيمن سبقت لايه سابقة فما قولك فيمن لا سابقة لايه قال فإن كان فقيراً أفهم من نص الشارع طلب إعانة مثله فعلت معه ذلك أيضاً ولا أتركه يبيت جائعاً قد عدم أباه والرزق الذي كان يدخل عليه مع أبيه إلى غير ذلك من تفاصيل كان يذكرها تقصر عنها الأوراق الله أعلم بنيتة فيها وقد كان الرجل متضلماً بالعلم والدين وغرضنا مما سقناه أنه لا يطلق القول إطلاقاً ولا يفتح للجهال باب التطرق إلى



وظائف أهل العلم حاشاء ثم حاشاء لقد كان يتألم من ولاية الجاهل تألماً لم أجده من غيره  
المشار منه ويذكر من مفسد ولاية الجاهل ومن لا يباشر ما يطول شرحه وله فيه  
كلام مستقل هذا ما أعرفه منه وليس هو من الواقعة التي ذكرناها وقد كنت أعرفه  
ينكرها بعينها غاية الإنكار فان الجامع بين التدريسين المذكورين جمع بينهما في حياة  
الشيخ الامام وأنكر الشيخ الامام ذلك ولم تكن له قدرة على دفعه لانه ذو جاه خطير

ومن شعر الشيخ ابن عساكر

خف اذا ما بت ترجو وارج ان أصبحت خائف

كم أتى الدهر بمسر فيه لله لطائف

(خبر وفاته رحمه الله) وقد كانت مصيبة عامة بالشام سائرة في بلاد الاسلام توفي في  
العاشر من رجب سنة عشرين وستمائة وكانت جنازته مشهودة قل ان وجد مثلها قال  
ابو شامة أخبرني من حضر وفاته انه صلى الظهر ثم جعل يسأل عن المصر فقيل له  
لم يقرب وقتها فتوضأ ثم تشهد وهو جالس ثم قال رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً  
وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً لقنى الله حجتي وأقانى عثرتي ورحم غريبتي ثم قال  
وعليكم السلام معلماً انه حضرته الملائكة فانقلب على قفاه ميتاً

ذكر بقايا من ترجمته ✽ كان الشيخ نحر الدين ابن عساكر قد وقع بينه وبين  
الملك المعظم لانه أنكر عليه تضمين المكوس والخمر فأنزع منه التقوية والصلاحية  
وكان بينه وبين الخنابلة ما يكون غالباً بين رعاي الخنابلة والاشاعرة فتذكر انه كان لا  
ير بالمكان الذي يكون فيه الخنابلة خشية أن يأتوا بالوقيعه فيه وانه ربما مر بالشيخ  
الموفق ابن قدامة فسلم فلم يرد الموفق السلام فقيل له فقال انه يقول بالكلام الذي  
وأنا أرد عليه في نفسي فان صحت هذه الحكاية فهي مع ما ثبت عندنا من ورع الشيخ  
موفق الدين ودينه وعلمه غريبة فان ذلك لا يكفيه جواب سلام وان كان ذلك منه  
لانه يرى أن الشيخ نحر الدين لا يستحق جواب السلام فلا كيد لمن يرى هذا  
الرأي ولا كرامة ولا نظن ذلك بالشيخ الموفق ولعل هذه الحكاية من تخيلات متأخري  
الحشوية وجدت بخط الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلي العلاني رحمه الله رأيت  
بخط الشيخ شمس الدين الذهبي رحمه الله أنه شاهد بخط سيف الدين احمد بن المجد  
المقدسي لما دخلت بيت المقدس والفرنج اذ ذاك فيه وجدت مدرسة قريبة من الحرم  
(قلت) أظنها صلاحية والفرنج بها يؤذون المسلمين ويفعلون العظام فقلت سبحان الله

تري أى شىء كان في هذه المدرسة حتى ابتليت بهذا حق رجعت الى دمشق فحكى لى  
أن الشيخ نجر الدين ابن عساكر كان يقرئ بها المرشدة فقلت بل هى المضلة انتهى  
ما نقلته من خط الملائي رحمه الله ونقلته من خطه أيضا وهذه العقيدة المرشدة جرى  
قاتلها على المنهاج القويم والمقد المستقيم وأصاب فيها نزه به العلى العظيم ووقفت على  
جواب لابن تيمية سئل فيه عنها ذكر فيه أنها تنسب لابن تومرت وذلك بعيد من  
الصحة أو باطل لان المشهور ان ابن تومرت كان يوافق المعتزلة في أصولهم وهذه  
مباينة لهم انتهى وأطال الملائي في تعظيم المرشدة والازراء بشيخنا الذهبي وسيف  
الدين ابن المجد فيما ذكره فاما دعواه أن ابن تومرت كان معتزليا فلم يصح عندنا ذلك  
والاغلب أنه كان أشعريا صحيح العقيدة أميراعادلا داعيا الى طريق الحق وأما قول السيف  
ابن المجد ان الذى اتفق انما هو بسبب اقراء المرشدة فمن التعصب البارد والجهل الفاسد  
وقد فعلت الفرنج داخل المسجد الاقصى العظام فهلا نظري ذلك نعوذ بالله من الخذلان  
ونحن نرى أن نسوق هذه العقيدة المرشدة وهى ما علم أرشدنا الله وإياك أنه يجب على كل مكلف  
أن يعلم أن الله واحد في ملكه خلق العالم بأسره العلوى والسفلى والعرش والكرسى  
والسموات والارض وما فيها وما بينهما جميع الخلائق مقهورون بقدرته لا تتحرك  
ذرة الا بأذنه ليس معه مدبر في الخلق ولا شريك في الملك حتى يقوم لا تأخذه سنة ولا نوم عالم  
الغيب والشهادة لا يخفى عليه شىء في الارض ولا في السماء يعلم ما في البر والبحر وما  
تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في  
كتاب مبين أحاط بكل شىء علما وأحصى كل شىء عددا فعال لما يريد قادر على  
ما يشاء له الملك والغناء وله العزة والبقاء وله الحكم والقضاء وله الاسماء الحسنى لا دافع  
لما قضى ولا مانع لما أعطى يفعل في ملكه ما يريد ويحكم في خلقه بما يشاء لا يرجو  
ثوابا ولا يخاف عقابا ليس عليه حق ولا عليه حكم وكل نعمة منه فضل وكل نعمة  
منه عدل لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون موجود قبل الخلق ليس له قبل ولا بعد  
ولا فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال ولا امام ولا خلف ولا كل ولا بعض ولا يقال  
متى كان ولا أين كان ولا كيف كان ولا مكان كون الا كوان ودبر الزمان لا يتقيد  
بالزمان ولا يتخصص بالمكان ولا يشغله شأن عن شأن ولا يلحقه وهم ولا يكيفه عقل  
ولا يتخصص بالذهن ولا يتمثل في النفس ولا يتصور في الوهم ولا يتكيف في العقل لا تلحقه  
الاهام والافكار ليس كنهه شىء وهو السميع البصير هذا آخر العقيدة وليس فيها ما ينكره سنى

**﴿مسئلة كتاب الصداق في الحرير﴾**

كان الشيخ ابن عساكر رحمه الله يفتي بجواز كتابة الصداق على الحرير وخالفه تلميذه شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام فافق بالمنع وبه أفق النووي الا أنه عزا ذلك الى تصريح أصحابنا ولم أجد ذلك في كلام واحد منهم (عبد الرحمن بن مقبل بن علي بن مقبل) أبو المعالي الطحان من أهل واسط تفقه ببغداد على الفارقي قال ابن النجار برع في المذهب والخلاف وسمع الحديث من ابن كليب وابن الجوزي وغيرهما واستتابه قاضي القضاة أبو صالح الحلي على القضاء بحريم دار الخلافة وقلده الامام المستنصر بأتمه قضاء القضاة شرقاً وغرباً ونظر الاوقاف وتدریس المستنصرية وقرئ عهده بجامع مدينة السلام واستمر على ذلك مدة ثم عزل ولد سنة احدى وأثنتين وسبعين وخمس مائة ومات في ذي القعدة سنة تسع وثلاثين وست مائة (عبد الرحمن بن نوح بن محمد) شمس الدين المقدسي مدرس الرواجية بدمشق تفقه على ابن الصلاح وسمع من ابن الزبيدي وغيره توفي في ربيع الآخر سنة أربع وخمسين وست مائة

(عبد الرحمن بن يحيى بن الربيع بن سليمان) أبو القاسم بن الشيخ أبي علي بن الربيع من أهل واسط قرأ الفقه والخلاف على والده وعلى أبي القاسم ابن نضالان وتوجه رسولا من جهة الخليفة الى غزوة ثم الى خوارزم وحدث هناك بالاجازة على أبي الفتح ابن البطي وأبي زرعة المقدسي مولده سنة ستين وخمس مائة وتوفي في شهر رمضان سنة اثنتين وست مائة

(عبد الرحمن بن أبي الحسن بن يحيى الدمنهوري) عماد الدين مولده بدمهور الوحش من اعمال الديار المصرية في ذي القعدة سنة ست وست مائة وتولى اعادة المدرسة الصلاحية بالقاهرة وتوفي في رمضان سنة أربع وستين وست مائة وهو المفتري بالاعتراض على الشيخ في المذهب والتنبيه ولا جرم ان الله أدخل ذكره

(عبد الرحيم بن ابراهيم بن هبة الله بن المسلم بن هبة الله بن حسان) القاضي نجم الدين الجبني الحموي ابن البارزي قاضي حماة وأبو قاضيا ولد بها سنة ثمان وست مائة وحدث عن موسى ابن الشيخ عبد القادر سمع من ابيه وغيره قال الذهبي كان اماما فاضلا فقيها أموليا أديبا شاعرا له خبره بالعقليات ونظر في الفنون قال وكان مشكورا في أحكامه وافر الديانة محبا للصالحين درس وأفتى وصنف وتوجه للحج سنة ثلاث

وثمانين وستمئة فوات في ذي القعدة بتيوك وحمل الى المدينة ودفن بالبقيع رحمه الله  
( عبد الرحيم بن عمر بن عثمان ) جمال الدين أبو محمد الباجر بقى الموصل قال الذهبي  
شيخ فقيه محقق تقال مهيب ساكت كثير الصلاة ملازم للجامع والاشتغال شغل  
بالموصل وأفاد ثم قدم دمشق وخطب بجامعها نيابة ودرس بالانزالية نيابة وبالمدرسة  
الفتحية أصالة وله نظم ونثر وهو أبو محمد عبد الرحيم الباجر بقى المحكوم بآراقة دمه توفي  
هذا الشيخ جمال الدين في شوال سنة تسع وتسعين وستمئة

( عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن ياسين ) أبو الرضا سبط أبي القاسم بن فضالان  
قرأ الفقه على جده ثم سافر الى الموصل وقرأ على أبي حامد محمد بن يونس ثم عاد الى  
بغداد وتولى إعادة النظامية ثم تولى انظارا وأوقافا ورأس مولده سنة ثمان وستين  
وخمسمائة وتوفي في صفر سنة ثلاثين وستمئة

( عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن يونس بن ربيعة الموصل ) تاج الدين بن رضى  
الدين بن عماد الدين صاحب التعجيز مختصر الوجيز والنبية في اختصار التنييه ومختصر  
المحصل في أصول الفقه وشرح التعجيز لم يكمل وشرح الوجيز لم يكمل أيضا فيما أظن  
والتوييه بفضل التنييه وكان آية في القدرة على الاختصار ومن أحسن مختصر له في الفقه  
كتاب سماه نهاية النفاسة قل ان رأيت مثله في عذوبة منطقته وكثرة المعنى وصغر الحجم  
وسأله الحنفية أن يختصر لهم القدورى فاختصره اختصارا حسنا وهو عندى مولده  
بالموصل سنة ثمان وتسعين وخمسمائة وكان بها الى ان استولت عليه التتار فانتقل الى  
بغداد وولى قضاء الجانب الغربى بها وبغداد مات سنة احدى وسبعين وستمئة

( ومن الفوائد عنه ) ذكر في شرح التعجيز فيما لو أدخلت الصائمة أصبحها في فرجها  
انها تفسد وكذلك ذكر ابن الصلاح في الفتاوى ووجهه أنها عين وصلت من الظاهر  
الى الجوف في منفذ وحكى صاحب البحر في المسئلة خلافا ذكره قبل باب صوم  
التطوع وأفتى في كتاب نهاية النفاسة بخلاف المذهب في مسائل منها قال لا يجوز للزوج  
النظر في الفرج والمذهب خلافه ومنها قال في العدة الثالث استبراء أمته تحمل له ولو  
حامل خلافا للرويانى وهذا وهم انقلب عليه والذي قاله الرويانى تبعا للمزنى انه انما  
يجب استبراء الحامل والموطوءة فلا خلاف في وجوب استبراء الحامل وحكى ان القاضى  
نجم الدين البادرانى اجاز بالموصل رسولا الى حلب في سنة سبع وأربعين وستمئة  
فسأل فقهاء هذه المسألة



أيافقهاء العصر هل من مخبر  
عن امرأة حلت لصاحبها عقدا  
إذا طلقت بعد الدخول تربصت  
ثلاثة أقراء حدود لها حدا  
وان مات عنها زوجها فاعتدادها  
بقرء من الاقراء تأتي به فردا  
فاجابه صاحب التعجيز

وكنا عهدنا النجم يهدي بنوره  
فما باله قداتهم العلم الفردا  
سألت نخذ عنى قتلك لقيطة  
أقوت برق بعد أن نكحت عمدا

وذكر في التعجيز ان الزوج اذا قال لزوجته أنت طالق على الف ان شئت وقبلت  
كفى أحدهما وقد تكفى المشيئة وتعقب القاضي شرف الدين ابن البارزى في التمييز ونفر  
الدين الصقلي في التخيير وقال هو أعنى ابن يونس في شرح التعجيز ان الاكتفاء  
بأحدهما رأى الفقيه الغزالي من وجهين حكاهما امامه أحدهما تعين شئت والثاني تعين  
قبلت وهو كما قال ثم قال ابن يونس ويكفى في صورة المسئلة أن يقول أنت طالق ان  
شئت أما قوله وقبلت ففرضه في الوجيز والوسيط دون البسيط والنهاية والتممة  
وغيرها وعندى أنه يقتضى الجمع بين القبول والمشيئة وجها واحدا لانه صرح بشرطها  
اتهى (قلت) وهو عجيب فلم أر في شيء مما وقفت عليه من نسخ الوجيز والوسيط  
لفظ وقبلت وليس الا أنت طالق بالف ان شئت كما في البسيط والنهاية والتممة وقول  
ابن يونس ان وقبلت يقتضى الجمع بينهما متجه ويحتمل أن يطرقه خلاف لان لفظ  
المشيئة يتضمن القبول وبالعكس غير أنه يكون خلافا مرتبا على الخلاف في الصورة  
المنقولة وقال في شرح التعجيز في باب الخلع أيضا ان جده عماد الدين صحح في شرح  
الوجيز أن الاقباض يقتضى التملك كالا عطاء (قلت) وأنا أميل الى هذا الترجيح غير  
أن المرجح في المذهب أن الاعطاء يقتضى التملك بخلاف الاقباض قال ابن يونس  
والايتاء كالا عطاء (قلت) وفي هذا نظر بل الذى يظهر أن الايتاء كالدفع والاقباض قال  
الله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم وأراد بالايتاء الدفع بدليل قوله تعالى فان آتستم منهم  
رشدا فادفعوا اليهم أموالهم قال في شرح التعجيز في موقف الامام والمأموم المدارس  
والربط كاللور عند المراوزة وكالمساجد عند العراقيين انتهى وهذا شيء غريب لعله  
سبق قلم والمعروف أن حكم المدارس والربط حكم الدور من غير خلاف

عبد الرحيم بن نصر بن يوسف بن مبارك الفقيه المحدث صدر الدين ابو محمد البعلبكي  
قاضي بعلبك كان فقيها زاهدا ورعا محدثا نبيله يدي النظم والنثر تفقه على ابن الصلاح

وسمع من الكندي والشيخ الموفق وجماعة وصاحب الشيخ الصالح عبد الله البوني وكان له حال ومكاشفة وقيل انه لما ولي قضاء بعلبك كان يحمل المعجين الى الفرن ويحكي عنه كرامات كثيرة وكان يؤم بمدرسة بعلبك مات وهو في السجدة الثانية من الركعة الثالثة من الظهر سجدها فانتظره من خافه أن يرفع رأسه ثم رفعوا رؤسهم وحركوه فوجدوه ميتا وذلك سنة ست وخمسين وستمائة ورتناه ابن المقدسي بقوله

لفقدك صدر الدين أضحت صدورنا تضيق وجاز الوجد غاية قدره  
ومن كان ذا قلب على الدين منطو تفتت أكبادا على فقد صدره

(عبد السلام بن علي بن منصور) قاضي القضاة تاج الدين ابن الخراط قاضي الديار المصرية أبو محمد الكتاني الدمياطي مولده سنة احدى وسبعين وخمسمائة قرأ القرآن بدمياط بالروايات على السيد الكبير عبد السلام بن عبد الناصر بن عديسة ورحل الى بغداد وتفقه بالنظامية وسمع من ابن كليب وابن الجوزي وأبي طاهر بن المبارك بن المعطوش ورحل الى واسط فقرأ بها القراءات على أبي بكر بن الباقلاني وعاد الى دمياط وولى القضاء بها والتدريس مدة ثم قضاء القضاة بمصر وأعمالها من الجانب القبلي وحدث بدمياط ومصر روى عنه الحافظ زكي الدين عبد العظيم وخرج له جزءا وقد عزل بالآخرة عن قضاء مصر وولى قضاء دمياط مات سنة تسع عشرة وستمائة

(عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل بن علي بن عبد الواحد) قاضي القضاة جمال الدين أبو القاسم بن الحرستاني الانصاري الخزرجي العبادي السعدي الدمشقي أحد الاجلة من الفقهاء البارعين في المذهب الزاهدين الورعين وكان من قضاة العدل رحمه الله ولد في أحد الربيعين سنة عشرين وخمسمائة وسمع الحديث من عبد الكريم بن حمزة وطاهر بن سهل بن بشر الاسفرايني وجمال الاسلام أبي الحسن علي بن المسلم ونصر الله المصيصي وهبة الله بن احمد بن طاوس وأبي القاسم الحسين بن البشر وأبي الحسن علي بن سليمان المرادي وخلأثق وتفرد بالرواية عن أكثر شيوخه وحدث بالاجازة عن أبي عبد الله الفراوي وهبة الله بن السدي وزاهر الشحامى وعبد المنعم القشيري وغيرهم سمع منه أبو المواهب بن مصري وغيره من القدماء وروى عنه البرزالي وابن التجار والحافظ الضياء وابن خليل والحافظ زكي الدين عبد العظيم وابن عبد الدائم وأبو الفثائم بن علام وخلأثق يطول سردهم وروى عنه من القدماء

الحافظان عبد الغنى وعبد القادر الراوى تفقه بحلب على أبى الحسن المرادى ورحل  
اليه وولى القضاء بدمشق نيابة عن أبى سعد بن أبى عمرو بن نهوىلى قضاء الشام فى آخر  
عمره سنة اثنى عشرة وعمر دهرًا طويلا فكان أسند شيخ فى هذه الديار ويقال ان  
شيخ الاسلام عز الدين بن عبدالسلام قال لم أر أفقه منه قال أبو شامة وسأله أيهما  
أفقه الشيخ نخر الدين بن عساكر أو ابن الحرستانى فرجع ابن الحرستانى وقال انه  
كان يحفظ وسيط الغزالي قال أبو شامة لما ولى القضاء محيى الدين بن الزكى لم ينب عنه  
وبقى الى أن ولاء الملك العادل القضاء وعزل قاضى القضاة زكى الدين الطاهر  
وأخذ منه المدرسة العزيزية والتقوية وأعطى العزيزية مع القضاء لابن الحرستانى  
والتقوية للشيخ نخر الدين بن عساكر وكان ابن الحرستانى يجلس للحكم بالمجاهدية  
وناب عنه ولده عماد الدين ثم شمس الدين أبو نصر بن الشيرازى وشمس الدين  
شيخا الدولة وبقي فى القضاء سنتين وسبعة أشهر وتوفى وكانت له جنازة عظيمة  
وكان قد امتنع من الولاية لما طلب اليها فالحوا عليه واستغاثوا بولده حتى أجاب وكان  
صارما عادلا على طريقة السلف فى لباسه وعفته اتفقوا أنه لم تفقه صلاة بجامع دمشق  
فى جماعة إلا اذا كان مريضا

(عبد العزيز بن احمد بن سعيد الدميرى الديري) الشيخ الزاهد القدوة العارف  
صاحب الاحوال والكرامات والمصنفات والنظم الكثير نظم التذية والوجيز وغريب  
القرآن وغير ذلك وله تفسير فى مجلدين منظوم قال شيخنا أبو حيان كان متقشفا  
مخشوشنا يترك به الناس انتهى وكان الشيخ عبد العزيز مترددا فى الرف والنواحي  
من ديار مصر ليس له مستقر مولده سنة اثنى عشرة أو ثلاث عشرة وستائة وتوفى سنة  
أربع وتسعين وستائة وكان سليم الباطن حسن الاخلاق حكى انه دخل الى المحلة الغربية  
فى بعض أسفاره وعليه عمامة متغيرة اللون وطها بعض من رآه رقاء فقال قل أشهد  
أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقهاها فزع العمة من رأسه وقال له  
اذهب الى القاضى لتسلم على يديه فمضى معه وتبعهم الصبيان وخلق كثير على عادة من  
يسلم فلما نظره القاضى عرفه فقال له ما هذا يا سيدى الشيخ قال قيل لى قل الشهادتين  
فقلت هما فقيل امض معنا الى القاضى لتطيق بهما بين يديه فحنت وله كتاب طهارة  
القلوب فى ذكر علام القيوب كتاب حسن فى التصوف وكان يعرف علم الكلام على مذهب  
الاشعرى ومن كلامه فى طهارة القلوب إلهى عرفتنا برؤيتك وغرقتنا فى بحار نعمتك

ودعوتنا الى دار قدسك ونعمتنا بذكرك وأنسك إلهي ان ظلمة ظلمنا لأنفسنا قد  
عمت وبحار الغفلة على قلوبنا قد طمت فالعجز شامل والحصر حاصل والتسليم  
أسلم وأنت بالحال اعلم إلهي ما عصيناك جهلاً بمقابك ولا تعرضنا لعذابك ولكن سولت  
لنفسنا أنفساً وأعانتنا شقوتنا وغرنا سترك علينا وأطمعنا في عفوك برك بنا فالآن من  
عذابك من يستقذنا ويحبل من نعتصم ان قطعت حبلك عنا واخجلتنا من الوقوف  
غداً بين يديك وافضيحتنا اذا عرضت اعمالنا القبيحة عليك اللهم اغفر ما علمت ولا  
تهتك ما سترت إلهي ان كنا عصيناك بجهل فقد دعوتناك بعقل حيث علمنا ان لنا رباً  
يغفر الذنوب ولا يبالي وله مناجاة حسنة ومن شعره

اقتصد في كل حال واجتنب شحا وغرماً

لا تكن حلوا فتؤكل لا ولا مرا فترمي

ومنه وكنت أسمع الحافظ تقي الدين أبا الفتح السبكي بن العم رحمه الله ينشده  
وأحسبه روى لنا عن جده عم أبي الشيخ صدر الدين يحيى السبكي عنه

الله ربي وحسبي \* الله أرجو واحمد \* وشافعي يوم حشري

خير الخلائق احمد \* صلى عليه إلهي \* أوفي صلاة واحمد

ومالك والحنيفي \* والشافعي واحمد \* وسيدى ابن الرفاعي

قطب الحقيقة احمد \* هذا مقال الدميري \* عبد العزيز بن احمد

ومن شعره

اذا ما مات ذو علم وتقوى

وموت العادل الملك المرجى

وموت الصالح المرضي نقص

وموت الفارس الضرغام ضعف

وموت فقي كثير الجود محل

فحسبك خمسة تبكي عليهم

ومنه تخميس أبيات التهامي

سلم أمورك للحكيم الباري

وانظر الى الاخطار في الاقطار

تسلم من الاوصاب والاوزار

حكم المشيئة في البرية جار

ما هذه الدنيا بدار قرار

لذات دنيانا كاحلام الكرى      وبلوغ غايتها حديث مفترى  
وسرورها بشروورها قد كدرا      بينا يرى الانسان فيها مخبرا  
الفيه خبرا من الاخبار

ازهد فكل الراغبين عييدها      والزاهد الخبر التي سعيدها  
ولقد تشابه وعددها ووعيدها      طبعت على كدر وأنت تريدها  
صفوا من الاقدار والاكدار

لا تنفتر بوميضها وخداعها      فورا مبسمها نيوب سباعها  
اذ لم تعرف فترها من باعها      ومكلف الايام ضد طباعها  
متطلب في الماء جذوة نار

لا رج من جذب المطالب مغنا      فلبما جر التحيل مفرما  
واذا رضيت الحكم عشت مكرما      واذا رجوت المستحيل قائما  
تبني الرجاء على شفير هار

الدهر يمضي والحوادث جمة      والرفق هين والتكالب لحظة  
والعبر لين والتسخط غلظة      والعيش نوم والمنية يقظة  
والمرء يذنها خيال سار

أعماركم تمضي بسوف وربما      لا تغنمون سوى عسى ولعلما  
هم المسوف كالتعلق بالسما      أيامكم تمضي عجالا انما  
أعماركم سفر من الاسفار

وترقبوا قرب الرحيل وحاذروا      فوات المرام فللورود مصادر  
ودعوا التملل والفتور وصابروا      وترا كضوا خيل الشباب وبادروا  
أن تسترد قاتنهم عوار

طمس الزمان معاهدا ومعالمها      ومحما بغيبه البهيم مكارما  
وأراك ما بين الأنام مراحما      ليس الزمان وان حرصت مسالما  
خلق الزمان عداوة الاحرار

ومن شعره في المثلث مربع

أراعى الثبت من أب وحب \* وأشهد في الوجود جمال حب \* واذهل سكرة من فرط حب  
وكم أهدى النسيم الى عطرا



بقاعهم سقيت غزير قطر \* ولا سقيت عداتك غير قطر \* لقد أهدى نسيمك كل قطر  
 فبث مسرة وأزال عذرا  
 تبحاقتي الكرى لما جفاني \* كاني بالكرى أحران عاني \* أردد كالكرى بين المعاني  
 حليف الشوق لا يمتثال فكرا  
 تملت وما مدامي غير ظلم \* وجوب اليد مختلطا بظلم \* لئن حكمت عواذلنا بظلم  
 لقد جاؤا بما أبدوه نكرا  
 جراح في الفؤاد كلذع منه \* وأنفاس الرجال أحل منه \* وما أبقى الهوى للصب منه  
 لقد تلفت به العشاق طرا  
 حديثك في الأهل والسمع أحلى \* تخفف في الله ما الهجر سهلا \* فمادت كاللهي والجودهلا  
 وعادتي التناء عليك شكرا  
 خلوت مع الرشا من بين أهلي \* وقد وصل الرشا منه بجلي \* وما قبل الرشا في ترك وصلي  
 ولقي من أتى باللوم هجرا  
 دعوتني انني بعت العقارا \* وراقبت المحين العقارى \* وبى سكر ولم أشرب عقارا  
 وعانيت الهوى خبرا وخبرا  
 ذروا من شأنه نشر الزجاج \* وجاني بالصوارم والزجاج \* ولم يحتج الى بنت الزجاج  
 ولم يبعد عن العزمات جزرا  
 رضاكم جنق يا أهل ودي \* فداؤوا جنقي بصحيح وعد \* فأنتم جنقي من كل بعد  
 ومنكم أرنجي رفقاً وجبرا  
 زماني للقرا قدضر وهنا \* وقد منع القرا فبقيت مضنا \* ومالي في القرا يا صاح سكني  
 وفي ليلي أراعي النجم فكرا  
 سلكت من التعرب كل عرس \* ولم أسكن الى أنس بعروسي \* وليس مسرتي بحضور عروسي  
 وهل يدعى الغريب سوى ابن بحرا  
 شغفت بمجلس مافيه لجة \* وخل مسعف مافيه لجة \* يخوض من المسكارم كل لجة  
 ويسلك في الوقا برا وبحرا  
 صحابي أدلجوا حبا وحبوة \* ولم يعطوا الجوارح غير حبوة \* ومن زفت اليه البكر حبوة  
 فلا يرضى بغير الروح مهرا  
 ضلال الحب ارشاد ورمه \* ولو عادت به الاوصال رمه \* فان سمح الحبيب بوصول رمه

فلا أشكو من الايام فقرا  
 طلول الحب ان عمرت فعندي \* عهد صباة عمرى بوجدى \* وان عمرت منازلها بهند  
 لقد شرحت من الصدرين صدرا  
 ظمئت الى وفي العهد بر \* يعاملنى بمسروف وبر \* ومن يطامع من الظماير  
 يجد في الكد حلو العيش مرا  
 عهدت بناته الجزاء تله \* ولم أعهد بذاك الحى تله \* وكم سكنت بوادى الشيخ تله  
 وقد عاينت ذاك الحى سفرا  
 غدوت وقد أصاب الرسم وقر \* وأنقلنى من الاشواق وقر \* وقوم لم يذوقوا الحب وقر  
 يضيق بهم فؤاد الصب حرا  
 جنى وجده قد هام قاي \* وصيرنى الغرام كمثل قاي \* فياشغف الفؤاد بذات قلب  
 ولا في الشيخ للاشواق مسرا  
 قنعت من الزمان بسد خله \* ووكر في الفلاة بغير خله \* وان الفيت ذا ود وخله  
 بذلت له الوفا علنا وسرا  
 كتبت بادمى في الحد خطه \* ولم أسلك الى السلوان خطه \* ولى في مذهب العشاق خطه  
 حلت لهما سويد القلب حدرا  
 لمحبوبى على الدهر حق \* رضا اذ صار في اليباء حق \* اذا ما غاب قالا وطان حق  
 ولو انى ملكت بلاد مصر  
 مضى زمنى وقد عاينت خلفا \* ترى ضراء ولم تحتاج خلفا \* وان وعدوا ترى مينا وخلفا  
 وان حكموا ترى في الحكم أمرا  
 نصيبى من وقالوا ان خرص \* كلام طيب والسر خرص \* كان العذر في الاذان خرص  
 معاذ الله لأختار عذرا  
 هى الدنيا أشبهها بخبر \* وأرض ذات أشجار وخبر \* وان عاينت بها بصحيح خبر  
 نجد شاماتها يا صاح خمرا  
 وهل يرضى الفتى سمى بذبح \* ولم يرفى حماها غير ذبح \* ومن يقنع كفيت برعى ذبح  
 يجد عقباء تعنيفا وزجرا  
 لأحبابى بوادى الائل ربع \* ووردى ماء ذاك الحى ربع \* فخطى كل يوم منسه ربع  
 ظمئت فليت لو كان شطرا

يساعدني على العزمات رسل \* ويكفيني من الاقوات رسل \* ومالي نحو هذا الحر رسل  
فيامولاي هب غفرا ونصرا

وجد وارحم وصل على الرسول \* محمد المؤيد بالدليل \* وعثرته أولى القدر الجليل  
وساثر محبه السامين قدرا

وجد بالعفو يامولي الموالى \* على عبد العزيز فلا يبالي \* اذا أنعمت يوما بالنوال  
تبدل كل هذا العسر يسرا

عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن حسن بن محمد بن مذهب السلمي \* شيخ  
الاسلام والمسلمين وأحد الأئمة الاعلام سلطان العلماء امام عصره بلا مدافعة القائم  
بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر في زمانه المطلع على حقائق الشريعة وغوامضها  
العارف بمقاصدها لم ير مثل نفسه ولا رأى من رآه مثله علما وورعا وقياما في الحق  
وشجاعة وقوة جنان وسلاطة لسان ولد سنة سبع او سنة ثمان وسبعين وخمسمائة  
تفقه على الشيخ نحر الدين ابن عساكر وقرأ الاصول على الشيخ سيف الدين  
الآمدى وغيره وسمع الحديث من الحافظ أبي محمد القاسم بن الحافظ الكبير أبي  
القاسم بن عساكر وشيخ الشيوخ عبد اللطيف بن اسماعيل بن أبي سعد البغدادي  
وعمر بن محمد بن طبرزد وحنبل بن عبد الله الرصافي والقاضي عبد الصمد بن محمد  
الحرستاني وغيرهم وحضر على بركات بن ابراهيم الخشوعي روى عنه تلامذته شيخ  
الاسلام ابن دقيق العيد وهو الذي لقب الشيخ عز الدين سلطان العلماء  
والامام علاء الدين أبو الحسن الباجي والشيخ تاج الدين ابن الفركاح والحافظ  
أبو محمد الدمياطي والحافظ أبو بكر محمد بن يوسف بن مسرى والعلامة احمد أبو  
العباس الدشناوي والعلامة أبو محمد هبة الله القفطي وغيرهم روى لنا عنه الخشني درس  
بدمشق أيام مقامه بها بالزاوية الغزالية وغيرها وولى الخطابة والامامة بالجامع الاموي  
قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة أحد تلامذة الشيخ وكان أحق الناس بالخطابة  
والامامة وأزال كثيرا من البدع التي كان الخطباء يفعلونها من دق السيف على المتبر  
وغير ذلك وأبطل صلاتي الرغائب ونصف شعبان ومنع منهما ( قلت ) واستمر الشيخ  
عز الدين بدمشق الى أثناء أيام الصالح اسماعيل المعروف بابي الخيش قاستعان أبو  
الخيش بالفرنج وأعطاهم مدينة صيدا وقلعة الشقيف فانكر عليه الشيخ عز الدين  
وترك الدعاء له في الخطبة وساعده في ذلك الشيخ أبو عمرو بن الحاجب المالكي

فَنُصِبَ السُّلْطَانُ مِنْهُمَا نَحْرَجًا إِلَى الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ فِي حُدُودِ سَنَةِ تِسْعٍ وَثَلَاثِينَ وَسِمَاةً  
فَلَمَّا مَرَّ الشَّيْخُ عَزَّ الدِّينَ بِالْكَرْكِ تَلَقَّاهُ صَاحِبُهَا وَسَأَلَهُ الْإِقَامَةَ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ بَلَدُكَ صَغِيرٌ عَلَى  
تَعْلَمِي ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَى الْقَاهِرَةِ فَتَلَقَّاهُ سُلْطَانُهَا الْمَلِكُ الصَّالِحُ نَجْمُ الدِّينِ أَيُّوبُ بْنُ الْكَامِلِ  
وَأَكْرَمَهُ وَوَلَّاهُ خُطَابَةَ جَامِعِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ بِمِصْرَ وَالْقَضَاءَ بِهَا وَبِالْوَجْهِ الْقِبْلِيِّ مَدَّةَ  
فَاتَّفَقَ أَنْ اسْتَاذَ دَارَهُ نَحْرَ الدِّينِ عُمَانُ بْنُ شَيْخِ الشُّيُوخِ وَهُوَ الَّذِي كَانَ إِلَيْهِ أَمْرُ  
الْمَمْلُوكَةِ عَمَدًا إِلَى مَسْجِدِ بِمِصْرَ فَعَمِلَ عَلَى ظَهْرِهِ بِنَاءَ لَطِبِلٍ خَائِنَاتٍ وَبَقِيَتْ تَضْرِبُ هُنَاكَ  
فَلَمَّا ثَبَتَ هَذَا عِنْدَ الشَّيْخِ عَزَّ الدِّينَ حَكَمَ بِهِدْمَ ذَلِكَ الْبِنَاءِ وَأَسْقَطَ نَحْرَ الدِّينَ ابْنَ  
الشَّيْخِ وَعَزَلَ نَفْسَهُ مِنَ الْقَضَاءِ وَلَمْ تَسْقُطْ بِذَلِكَ مَنْزِلَةُ الشَّيْخِ عِنْدَ السُّلْطَانِ وَلَكِنَّهُ  
لَمْ يَعُدْ إِلَى الْوِلَايَةِ وَظَنَّ نَحْرَ الدِّينَ وَغَيْرَهُ أَنَّ هَذَا الْحُكْمَ لَا يَتَأَثَّرُ بِهِ نَحْرُ الدِّينِ فِي  
الْخَارِجِ فَاتَّفَقَ أَنْ جَهَّزَ السُّلْطَانُ الْمَلِكُ الصَّالِحُ رَسُولًا مِنْ عِنْدِهِ إِلَى الْخَلِيفَةِ الْمُسْتَعَصِمِ  
بِبَغْدَادٍ فَلَمَّا وَصَلَ الرَّسُولُ إِلَى الدِّيْوَانِ وَوَقَفَ بَيْنَ يَدَيِ الْخَلِيفَةِ وَأَدَّى الرِّسَالَةَ خَرَجَ إِلَيْهِ  
مَنْ سَأَلَهُ هَلْ سَمِعْتَ هَذِهِ الرِّسَالَةَ مِنَ السُّلْطَانِ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ حَمَلْتُهَا عَنِ السُّلْطَانِ  
نَحْرَ الدِّينَ ابْنَ شَيْخِ الشُّيُوخِ أَسْتَاذَ الدَّارِ فَقَالَ الْخَلِيفَةُ إِنَّ الْمَذْكُورَ أَسْقَطَهُ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ  
فَنَحْنُ لَا نَقْبَلُ رِوَايَتَهُ فَرَجَعَ الرَّسُولُ إِلَى السُّلْطَانِ حَتَّى شَافَهُهُ بِالرِّسَالَةِ ثُمَّ عَادَ إِلَى  
بَغْدَادٍ وَأَدَاَهَا ثُمَّ بَنَى السُّلْطَانُ مَدْرَسَةً صَالِحِيَّةً الْمَعْرُوفَةَ بَيْنَ الْقَصْرَيْنِ بِالْقَاهِرَةِ وَفُوضَ  
تَدْرِيسَ الشَّافِعِيَّةِ بِهَا إِلَى الشَّيْخِ عَزَّ الدِّينَ فَبَاشَرَهُ وَتَصَدَّى لِنَفْعِ النَّاسِ بِمَعْلُومِهِ وَلَمَّا  
اسْتَقَرَّ مَقَامُهُ بِمِصْرَ أَكْرَمَهُ حَافِظُ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ وَزَاهِدُهَا عَبْدِ الْعَظِيمِ الْمُنْذَرِيُّ وَامْتَنَعَ  
مِنَ الْفَتَا وَقَالَ كُنَّا نَقِي قَبْلَ حُضُورِ الشَّيْخِ عَزَّ الدِّينَ وَأَمَّا بَعْدَ حُضُورِهِ فَخُصِبَ الْفَتَا  
مَتَعِينَ فِيهِ سَمِعْتُ الشَّيْخَ الْإِمَامَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ سَمِعْتُ شَيْخَنَا الْبَاجِي يَقُولُ طَلَعَ شَيْخُنَا  
عَزَّ الدِّينَ مَرَّةً إِلَى السُّلْطَانِ فِي يَوْمِ عِيدٍ إِلَى الْقَلْعَةِ فَشَاهَدَ الْعَسْكَرَ مُصْطَفَيْنِ بَيْنَ يَدَيْهِ  
وَجَلَسَ الْمَمْلُوكَةُ وَمَا السُّلْطَانُ فِيهِ يَوْمَ الْعِيدِ مِنَ الْإِبْهَةِ وَقَدْ خَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ  
عَلَى عَادَةِ سُلَاطِينِ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ وَأَخَذَتْ الْأَمْرَاءُ تَقْبِلُ الْأَرْضَ بَيْنَ يَدَيِ السُّلْطَانِ  
قَالَتْ الشَّيْخُ إِلَى السُّلْطَانِ وَنَادَاهُ يَا أَيُّوبُ مَا حَبَبَتْكَ عِنْدَ اللَّهِ إِذَا قَالَ لَكَ أَلَمْ أَبْوِ لَكَ  
مَلِكًا بِمِصْرَ ثُمَّ تَبَيَّحَ الْحُجُورَ فَقَالَ هَلْ جَرَى هَذَا فَقَالَ نَعَمْ الْحَانَةُ الْفِلَالِيَّةُ يَبَاعُ فِيهَا  
الْحُجُورُ وَغَيْرُهَا مِنَ الْمُنَكَّرَاتِ وَأَنْتَ تَتَقَلَّبُ فِي نِعْمَةٍ هَذِهِ الْمَمْلُوكَةُ يَنَادِيهِ كَذَلِكَ بِأَعْلَى  
صَوْتِهِ وَالْمَسَاكِرَ وَاقْفُونْ فَقَالَ يَاسِيدِي هَذَا أَنَا مَا عَمِلْتُهُ هَذَا مِنْ زَمَانٍ أَيْ فَقَالَ أَنْتَ  
مِنَ الَّذِينَ يَقُولُونَ أَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ فَرَسَمَ السُّلْطَانُ بِإِبْطَالِ تِلْكَ الْحَانَةِ سَمِعْتُ

الشيخ الامام يقول سمعت الباغي يقول سألت الشيخ لما جاء من عند السلطان وقد شاع هذا الخبر ياسيدي كيف الحال فقال يا بني رأيته في تلك العظمة فأردت أن أهينه لثلاثكبر عليه نفسه فتؤذيه فقلت ياسيدي أما خفته فقال والله يا بني استحضرت هبة الله تعالى فصار السلطان قدامي كالقط ورايت في بعض المجاميع أن الذي سأله هذا السؤال تلميذه الشيخ ابو عبد الله محمد بن التعمان فلعل الباغي وابن التعمان سألاه سمعت الشيخ الامام يقول كان الشيخ عز الدين في أول أمره فقيراً جداً ولم يشتغل الا على كبر وسبب ذلك أنه كان يبيت في الكلاسة من جامع دمشق فبات بها ليلة ذات برد شديد فاحتلم فقام مسرعاً ونزل في بركة الكلاسة فحصل له ألم شديد من البرد وعاد فنام فاحتلم ثانياً فعاد الى البركة لان أبواب الجامع مغلقة وهو لا يمكنه الخروج فطلع فأغمى عليه من شدة البرد أنا أشك هل كان الشيخ الامام يحكى أن هذا اتفق له ثلاث مرات تلك الليلة أو مرتين فقط ثم سمع النداء في المرة الاخيرة يا بن عبد السلام أتريد العلم أم العمل فقال الشيخ عز الدين ألم لانه يهدي الى العمل فأصبح وأخذ التنييه فحفظه في مدة يسيرة وأقبل على العلم فكان أعلم أهل زمانه ومن أعبد خلق الله تعالى سمعت الشيخ الامام رحمه الله تعالى يقول سمعت الشيخ صدر الدين أبا زكريا يحيى بن على السبكي يقول كان في الريف شخص يقال له عبد الله البلتاغي من أولياء الله تعالى وكانت بينه وبين الشيخ عز الدين صداقة فكان يهدي له في كل عام فأرسل اليه مرة حمل حمل هدية ومن جملة وعاء فيه جبن فلما وصل الرسول الى باب القاهرة انكسر ذلك الوعاء فتبدد ما فيه فتألم الرسول لذلك فرآه شخص ذمى فقال له لم تألم عندى ما هو خير منه قال الرسول فاشتريت منه بدله وجئت فـ ما كان الا بقدر أن وصلت الى باب الشيخ ولم يعلم بي ولا بما جرى لي غير الله تعالى واذا بشخص نزل من عند الشيخ وقال اصعد بما جئت فناولته شيئاً الى أن سلمتم ذلك الجبن فطلع ثم نزل فقلت أعطيتـه للشيخ فقال أخذ الجميع الا الحين ووعاءه فانه قال لي ضعه على الباب فلما طلعت أنا قال لي يا ولدي ايش نعمل بهذا ان المرأة التي حلبت لبن هذا الحين كانت يدها متجسة بالخنزير ورده وقال سلم على أخى وحكى قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة رحمه الله أن الشيخ لما كان بدمشق وقع مرة غلاء كبير حتى صارت البساتين تباع بالنن القليل فأعطته زوجته مصاغاً لها وقالت اشتر لنا به بستاناً نصيف به فأخذ ذلك المصاغ وباعه وتصدق بثمانه



فقلت يا سيدي اشتريت لنا قال نعم بستانا في الجنة اني وجدت الناس في شدة فتصدقت بتمنه فقالت له جزاك الله خيرا وحكى أنه كان مع فقره كثير الصدقات وانه ربما قطع من عمامته وأعطى فقيرا يسأله اذا لم يجد معه غير عمامته وفي هذه الحكاية ما يدل على أنه كان يلبس العمامة وبلغني أنه كان يلبس قبع لباد وانه يحضر المواكب السلطانية به فكأنه كان يلبس تارة هذا وتارة هذا على حسب ما يتفق من غير تكلف قال شيخ الاسلام ابن دقيق العيد كان ابن عبد السلام أحد سلاطين العلماء وعن الشيخ جمال الدين بن الحاجب انه قال ابن عبد السلام أفقه من الغزالي وحكى القاضي عز الدين الهكاري ابن خطيب الاشموين في مصنف له ذكر فيه سيرة الشيخ عز الدين أن الشيخ عز الدين أفق مرة بشئ ثم ظهر له أنه خطأ فنادى في مصر والقاهرة على نفسه من أفق له فلان بكذا فلا يعمل به فانه خطأ وذكر أن الشيخ عز الدين لبس خرقة التصوف من الشيخ شهاب الدين السهروردي وأخذ عنه وذكر أنه كان يقرأ بين يديه رسالة القشيري فحضره مرة الشيخ أبو العباس المرسى لما قدم من الاسكندرية الى القاهرة فقال له الشيخ عز الدين تكلم على هذا الفصل فأخذ المرسى يتكلم والشيخ عز الدين يزحف في الحلقة ويقول اسمعوا هذا الكلام الذي هو حديث عهد بربه وقد كانت للشيخ عز الدين اليد الطولى في التصوف وتصانيفه قاضية بذلك

ذكر واقعة التار وما كان من سلطان العلماء فيها ✽ وحاصلها أن التار لما دهمت البلاد عقيب واقعة بغداد التي سنشرحها ان شاء الله تعالى في ترجمة الحافظ زكي الدين وجبن أهل مصر عنهم وضافت بالسلطان وعساكره الارض استشاروا الشيخ عز الدين رحمه الله فقال اخرجوا وأنا أضمن لكم على الله النصر فقال السلطان له ان المال في خزائني قليل وأنا أريد أن أقترض من أموال التجار فقال له الشيخ عز الدين اذا حضرت ما عندك وعند حريمك وأحضر الامراء ما عندهم من الحلى الحرام وضربته سكة ونقدا وفرقه في الجيش ولم يقم بكفائتهم ذلك الوقت اطلب القرض وأما قبل ذلك فلا فاحضر السلطان والعسكر كلهم ما عندهم من ذلك بين يدي الشيخ وكان الشيخ له عظمة عندهم وهيبة بحيث لا يستطيعون مخالفته فامتثلوا أمره فاتصروا ومما يدل على منزلته الرفيعة عندهم أن الملك الظاهر بيبرس لم يبائع واحدا من الخليفة المستنصر والخليفة الحاكم الا بعد أن تقدمه الشيخ عز الدين للمبايعة ثم بعده السلطان ثم

انقضاء ولما مرت جنازة الشيخ عز الدين تحت القلعة وشاهد الملك الظاهر كثرة الخلق الذين معها قال لبعض خواصه اليوم استقرأمرى في الملك لان هذا الشيخ لو كان يقول للناس اخرجوا عليه لاثزع الملك مني

ذكر واقعة الفرنج على دمياط

وكانت قبل ذلك وصلوا الى المنصورة في المراكب واستظهروا على المسلمين وكان الشيخ مع العسكر وقويت الريح فلما رأى الشيخ حال المسلمين نادى باعلى صوته مشيراً يده الى الريح ياريح خذهم عدة مرار فعادت الريح على مراكب الفرنج فكسرتها وكان الفتح وغرق أكثر الفرنج وصرخ بين يدي المسلمين صارخ الحمد لله الذي أرانا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم رجلاً سخر له الريح

ذكر كاتبة الشيخ مع أمراء الدولة من الاتراك

وهم جماعة ذكر أن الشيخ لم يثبت عنده أنهم أحرار وأن حكم الرق مستصحب عليهم آيت مال المسلمين فبلغهم ذلك فعظم الخطب عندهم فيه واحتدم الامر والشيخ مصمم لا يصحح لهم بيعاً ولا شراء ولا نكاحاً وتعطلت مصالحهم بذلك وكان من جماعتهم نائب السلطنة فاستشاط غضباً فاجتمعوا وأرسلوا اليه فقال نعقد لكم مجلساً وينادى عليكم ليت مل المسلمين ويحصل عتقكم بطريق شرعى فرفعوا الامر الى السلطان فبعث اليه فلم يرجع فجرت من السلطان كلمة فيها غلظة حاصلها الانكار على الشيخ في دخوله في هذا الامر وانه لا يتعلق به فغضب الشيخ وحمل حوائجه على حمار وأركب عائلته على حمير آخر ومشى خلفهم خارجاً من القاهرة قاصداً نحو الشام فلم يصل الى نحو نصف بريد الا وقد لحقه غالب المسلمين لم تكدر امرأة ولا صبي ولا رجل لا يؤبه اليه يتخاف لاسيما العلماء والصلحاء والتجار وأنحاءهم فبلغ السلطان الخبر وقيل له متى راح ذهب ملكك فركب السلطان بنفسه ولحقه واسترضاه وطيب قلبه فرجع واتفقوا معهم على إنه ينادى على الأمراء فارسل اليه نائب السلطنة بالملاطفة فلم يقد فيه فانزعج النائب وقال كيف ينادى علينا هذا الشيخ ويبعنا ونحن ملوك الارض والله لا أضربنه بسيفي هذا فركب بنفسه في جماعته وجاء الى يد الشيخ والسيف مسلول في يده فطرق الباب فخرج ولد الشيخ أخذه عبد اللطيف فرأى من نائب السلطنة ما رأى فعاد الى أبيه وشرح له الحال فما أكثر لذلك ولا تغير وقال يا ولدي أبوك أقل من أن يقتل في سبيل الله ثم خرج كأنه قضاء الله قد نزل على نائب

السلطنة فحين وقع بصره على انائب يبست يد النائب وسقط السيف منها وأرعدت مفاصله فبكى وسأل الشيخ أن يدعو له وقال ياسيدي خبر أي شيء تعمل قال أنا أرى أياكم وأبيكم قال فقيم تصرف ثمتنا قال في مصالح المسلمين قال من يقبضه قل أنا فقيم له ما أراد ونادى على الامراء واحدا واحدا وغالى في ثمنهم وقبضه وصره في وجوه الخير وهذا ما لم يسمع بمثله عن أحد رحمه الله تعالى ورضى عنه

ذكر البحث عما كان بين سلطان العلماء والملك الاشرف موسى بن الملك العادل ابن أيوب وذلك بدمشق قبل خروجه الى الديار المصرية ونشرحه مختصرا ذكر الشيخ الامام شرف الدين عبد اللطيف ولد الشيخ فيما صنفه من أخبار والده في هذه الواقعة أن الملك الاشرف لما اتصل به ما عليه الشيخ عز الدين من القيام لله والعلم والدين وأنه سيد أهل عصره وحجة الله على خلقه أحبه وصار يلهمج بذكره ويؤثر الاجتماع به والشيخ لا يجيب الى الاجتماع وكانت طائفة من مبتدعة الخابلة القائمين بالحرف والصوت ممن يحبهم الساطان في صغره يكرهون الشيخ عز الدين ويطعنون فيه وقرروا في ذهن الساطان الاشرف أن الذين هم عاينه اعتقاد الساف وانه اعتقاد أحمد بن حنبل رضى الله عنه وفضلاء أصحابه واختلط هذا باحتمال الساطان ودمه وصار يعتقد أن مخالف ذلك كافر حلال الدم فلما أخذ السلطان في الميل الى الشيخ عز الدين وشت هذه الطائفة به وقالوا انه أشعري العقيدة يخطئ من يعتقد الحرف والصوت ويبدعه ومن جملة اعتقاده أنه يقول بقول الأشعري أن الخبز لا يشبع والماء لا يروى والنار لا تحرق فاستهال ذلك الساطان واستعظمه ونسبهم الى التعصب عليه فكتبوا فتيا في مسألة الكلام وأوصلوها اليه مردين أن يكتب عليها بذلك فيسقط موضعه عند الساطان وكان الشيخ قد اتصل به ذلك كله فلما جاءته الفتيا قال هذه الفتيا كتبت امتحانا لي والله لا كتبت فيها الا ما هو الحق فكتب العقيدة المشهورة وقد ذكر ولده بعضها في تهذيفه وأنا أرى أن أذكرها كاملا لتستفاد وتحفظ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله ورضى عنه وعنا به \* الحمد لله ذي الازة والجلال \* والقدرة والكمال \* والانعام والافضال \* الواحد الأحد الفرد الصمد \* الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ليس بجسم مصور \* ولا جود محدود مقدر \* ولا يشبه شيئا \* ولا يشبهه شيء \* ولا يحيط به الجهات \* ولا تكلفه الارضون ولا السموات كان قبل أن كون المكان \* ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه كان خالق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم فكل

نعمة منه فهي فضل وكل نعمة منه فهي عدل لا يسأل عما يفعل وهم يسألون استوى على العرش المجيد على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراد استواء منزهاً عن المماساة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال تعالى الله الكبير المتعال عما يقوله أهل الغي والضلال بل لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته مقهورون في قبضته أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً مطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر حتى مرید سمیع بصیر عليم قدير متكلم بكلام قديم أزلي ليس بحرف ولا صوت ولا يتصور في كلامه أن ينقلب مداداً في الألواح والأوراق شكلاً ترمقه العيون والاحداق كما زعم أهل الحشو والتفاق بل الكتابة من أفعال العباد ولا يتصور في أفعالهم أن تكون قديعة ويجب احترامها لدلالاتها على كلامه كما يجب احترام أسمائه لدلالاتها على ذاته وحق لما دل عليه وانتسب إليه أن يعتقد عظمته وترعى حرمة ولذلك يجب احترام الكعبة والأنبياء والعباد والصلحاء

أمر على الديار ديار ليلى أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

ولمثل ذلك يقبل الحجر الأسود ويحرم على المحدث أن يمسه المصحف أسطره وحواشيه التي لا كتابة فيها وجلده وخريطته التي هو فيها فويل لمن زعم أن كلام الله القديم شيء من ألفاظ العباد أو رسم من أشكال المداد واعتقاد الأشعري رحمه الله مشتمل على ما دلت عليه أسماء الله التسعة والتسعون التي سمى بها نفسه في كتابه وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسماءه مندرجة في أربع كلمات هن الباقيات الصالحات الكلمة الأولى قوله سبحان الله ومعناها في كلام العرب التنزيه والسلب فهي مشتملة على سلب النقص والعيب عن ذات الله وصفاته فما كان من أسمائه سلباً فهو مندرج تحت هذه الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة الكلمة الثانية قوله الحمد لله وهي مشتملة على إثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته فما كان من أسمائه متضمناً للإثبات كالعليم والقدير والسميع والبصير فهو مندرج تحت الكلمة الثانية فقد نفينا بقولنا سبحان الله كل عيب عقلناه وكل نقص فهمناه وأثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال أدركناه ووراء ما نفينا وأثبتناه شأن عظيم قد غاب عنا وجهلناه فتحققه من جهة الأجمال بقولنا الله أكبر وهي الكلمة الثالثة بمعنى أنه أجل مما نفينا وأثبتناه وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما

أثبتت على نفسك فما كان من أسمائه متضمن المدح فوق ما عرفناه وأدركناه كالأعلى والمتعالى فهو مندرج تحت قولنا الله أكبر فإذا كان في الوجود من هذا شأنه فبيننا أن يكون في الوجود من يشاكلة أو يناظره فحققنا ذلك بقولنا لا إله إلا الله وهي الكلمة الرابعة فإن الألوهية ترجع إلى استحقاق العبودية ولا يستحق العبودية إلا من اتصف بجميع ما ذكرناه فما كان من أسمائه متضمناً للجميع على الأجمال كالواحد الأحد ذي الجلال والإكرام فهو مندرج تحت قولنا لا إله إلا الله وإنما استحق العبودية لما وجب له من أوصاف الجلال ونموت الكمال الذي لا يصفه الوصفون ولا يعده العادون حسنك لا تنقضي عجائبه كالبحر حدث عنه بلا حرج

فسبحان من عظم شأنه وعز سلطانه يسأله من في السموات والأرض لاقتقارهم إليه كل يوم هو في شأن لا يقدره عليه له الخلق والأمر والسطان والقهر فالخلق مخلوق مقهورون في قبضته والسموات مطويات بيمينه يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تقابون فسبحان الأزلي الذات والصفات ومحبي الأموات وجامع الرفات العالم بما كان وما هو آت ولو أدرجت الباقيات الصالحات في كلمة منها على سبيل الأجمال وهي الحمد لله لا ندرجت فيها كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو شئت أن أقر بغيراً من قولك الحمد لله لفعلت فإن الحمد هو الثناء والثناء يكون بآيات الكمال تارة وبسلب النقص أخرى وتارة بالاعتراف بالعجز عن درك الإدراك وتارة بآيات التفرد بالكمال والتفرد بالكمال من أعلى مراتب المدح والكمال فقد اشتملت هذه الكلمة على ما ذكرناه في الباقيات الصالحات لأن الألف واللام فيها لاستغراق جنس المدح والحمد مما علمناه وجهلناه ولا خروج للمدح عن شيء مما ذكرناه ولا يستحق الإلهية إلا من اتصف بجميع ما قررناه ولا يخرج عن هذا الاعتقاد ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا أحد من أهل الملل إلا من خذله الله فاتبع هواه وعصى مولاه أولئك قوم قد غمرهم ذل الحجاب وطردهوا عن الباب وبمدوا عن ذلك الجنب وحق لمن حجب في الدنيا عن أجلاله ومعرفة أن يحجب في الآخرة عن إكرامه ورؤيته

أرض لمن غاب عنك غيبته فذلك ذنب عقابه فيه

فهذا أجمال من اعتقاد الأشعري رحمه الله تعالى واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة نسبته إلى التفصيل الواضح كنسبة القطرة إلى البحر الطافح

يعرفه الباحث من حبه وسائر الناس له منكر



غيره لقد ظهرت فلا نخفي على أحد الا على اكمه لا يعرف القمر  
والخشوية المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ضربان أحدهما لا يتحاشى من اظهار الخشوع ويحسبون  
أنهم على شيء الا أنهم هم الكاذبون والآخري يستتر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام  
يأخذه أظهر والناس نسكا وعلى المنقوش داروا

يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم ومذهب السلف انما هو التوحيد والتنزيه دون  
التجسيم والتشبيه ولذلك جميع المبتدعة يزعمون أنهم على مذهب السلف فهم كما قال القائل  
وكل يدعون وصال ليلى وإلى لا تقر لهم بذاكا

وكيف يدعى على السلف أنهم يعتقدون التجسيم والتشبيه أو يسكتون عند ظهور  
البدع ويخالفون قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون  
وقوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وقوله  
لتبين للناس ما نزل إليهم والعلماء ورثة الانبياء فيجب عليهم من البيان ما وجب على  
الانبياء وقال تعالى ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن  
المنكر ومن أنكر المنكرات التجسيم والتشبيه ومن أفضل المعروف التوحيد والتنزيه  
وانما سكت السلف قبل ظهور البدع فو رب السماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع  
لقد تشمر السلف للبدع لما ظهرت فقمعوها أتم القمع وردعوا أهلها أشد الردع  
فردوا على القدرية والجهمية والخيرية وغيرهم من أهل البدع فجاهدوا في الله حق  
جهاده والجهاد ضربان ضرب بالجدل والبيان وضرب بالسيف والسنان فليت شمرى  
فما الفرق بين مجادلة الخشوية وغيرهم من أهل البدع ولولا خبث في الضمائر وسوء  
اعتقاد في السرائر يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون  
ما لا يرضى من القول واذا سئل أحدهم عن مسألة من مسائل الخشوع أمر بالسكوت  
عن ذلك واذا سئل عن غير الخشوع من البدع أجاب فيه بالحق ولولا ما انطوى عليه  
باطنه من التجسيم والتشبيه لأجاب في مسائل الخشوع بالتوحيد والتنزيه ولم تزل هذه  
الطائفة المبتدعة قد ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها  
الله ويسعون في الارض فساداً والله لا يحب المفسدين لا تلوح لهم فرصة الا طاروا  
اليها ولا فتة الا اكبوا عليها واحمد بن حنبل وفضلاء أصحابه وسائر علماء السلف  
برآء الى الله مما نسبوه اليهم واختلقوه عليهم وكيف يظن باحمد بن حنبل وغيره من  
العلماء أن يعتقدوا أن وصف الله القديم القائم بذاته هو غير لفظ الالفاظين ومداد

الكاتبين مع ان وصف الله قديم وهذه الاشكال والالفاظ حادثة بضرورة العقل  
وصريح النقل وقد أخبر الله تعالى عن حدوثها في ثلاثة مواضع من كتابه أحدها قوله ما  
يأتهم من ذكر من ربهم محدث جعل الآتي محدثاً فمن زعم انه قديم فقد رد على الله  
سبحانه وتعالى وإنما هذا الحادث دليل على القديم كما أنا اذا كتبنا اسم الله تعالى في  
ورقة لم يكن الرب قديماً حالاً في تلك الورقة فكذلك اذا كتب الوصف القديم في  
شيء لم يحل الوصف المكتوب حيث حلت الكتابة الموضع الثاني قوله فلا أقسم بما  
تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وقول الرسول صفة للرسول ووصف  
الحادث حادث يدل على الكلام القديم فمن زعم ان قول الرسول قديم فقد رد على  
رب العالمين ولم يقتصر سبحانه وتعالى على الاخبار بذلك حتى أقسم على ذلك باتم  
الاقسام فقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون أي تشاهدون وما لا تبصرون أي ما لم تروه فاندرج  
في هذا القسم ذاته وصفاته وغير ذلك من مخلوقاته الموضع الثالث قوله تعالى فلا أقسم  
بالجنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس إنه لقول رسول كريم  
والمعجب ممن يقول القرآن مركب من حرف وصوت ثم يزعم أنه في المصحف وليس في  
المصحف الا حرف مجرد لا صوت معه اذ ليس فيه حرف مكتوب عن صوت فان  
الحرف اللفظي ليس هو الشكل الكتابي ولذلك يدرك الحرف اللفظي بالآذان ولا  
يشاهد بالعيان ويشاهد الشكل الكتابي بالعيان ولا يسمع بالآذان ومن توقف في ذلك  
فلا يعدم العقلاء فضلاء العلماء فلا أكثر الله في المسلمين من أهل البدع والاهواء  
والاضلال والاعواء ومن قال بان الوصف القديم حال في المصحف لزمه اذا احترق المصحف  
أن يقول بان وصف الله القديم احترق سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ومن شأن القديم أن  
لا يلحقه تغير ولا عدم فان ذلك مناف للقدم فان زعموا ان القرآن مكتوب في المصحف غير حال  
فيه كما يقوله الأشعري فلم يلغون الأشعري رحمه الله وان قالوا بخلاف ذلك فانظر كيف يفترون  
على الله الكذب وكفى به أثماً مبيناً ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس  
في جهنم مثوى للمتكبرين وأما قوله سبحانه وتعالى إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون فلا  
خلاف بين أئمة العربية انه لا بد من كلمة محذوفة يتعلق بها قوله في كتاب مكنون ويجب  
القطع بان ذلك المحذوف تقديره مكتوب في كتاب مكنون لما ذكرناه وما دل عليه العقل  
الشاهد بالوحدانية وبصحة الرسالة وهو مناط التكليف باجماع المسلمين وإنما لم يستدل  
بالعقل على القدم وكفى به شاهداً لانهم لا يسمعون شهادته مع أن الشرع قد عدل العقل

وقبل شهادته واستدل به في مواضع من كتابه كالأستدلال بالإنشاء على الإعادة وكقوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وقوله وما كان معه من اله إذا لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض وقوله أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خاق الله من شيء فيا خيبة من رد شاهدنا قبله الله وأسقط دليلاً نصبه الله فهم يرجعون إلى المنقول فلذلك استدللنا بالمنقول وتركنا المعقول كميناً إن احتجنا إليه أبرزناه وإن لم نحتاج إليه أخرناه وقد جاء في الحديث الصحيح من قرأ القرآن وأعر به كان له بكل حرف عشر حسنات ومن قرأه ولم يعر به فله بكل حرف منه حسنة والقديم لا يكون معيباً باللحن وكاملاً بالأعراب وقد قال تعالى وما نجزون إلا ما كنتم تعملون فإذا أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم بأننا نجزى على قراءة القرآن دل على أنه من أعمالنا وليست أعمالنا قديمة وإنما أتى القوم من قبل جهلهم بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسخافة العقل وبلادة الذهن فإن لفظ القرآن يطلق في الشرع واللسان على الوصف القديم ويطلق على القراءة الحادثة قال الله تعالى إن علينا جمعه وقرآنه أراد بقرآنه قرآنه إذ ليس للقرآن قرآن آخر فإذا قرأناه فاتبع قرآنه أي قرآنه فالقراءة غير المقرء والقراءة حادثة والمقرء قديم كما أننا إذا ذكرنا الله عز وجل كان الذكر حادثاً والمذكور قديماً فهذه نبذة من مذهب الأشعري رحمه الله

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام

والكلام في مثل هذا يطول ولولا ما وجب على العلماء من اعزاز الدين وإخال المبتدعين وما طولت به الحشوية ألسنتهم في هذا الزمان من الطعن في أعراض الموحدين والأزراء على كلام المنزهين لما أطلت النفس في مثل هذا مع إيضاحه ولكن قد أمرنا الله بالجهاد في نصرة دينه إلا أن سلاح العالم علمه ولسانه كما أن سلاح الملك سيفه ولسانه فكما لا يجوز للملوك اعتماد أسلحتهم عن الملحددين والمشركيين لا يجوز للعلماء اعتماد ألسنتهم عن الزائغين والمبتدعين فمن ناضل عن الله وأظهر دين الله كان جديراً أن يحرسه الله بعينه التي لا تنام ويعزه بعزم الذي لا يضام ويحوطه بركنه الذي لا يرام ويحفظه من جميع الأنام ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض وما زال المنزهون والموحدون يفتون بذلك على رؤس الأشهاد في المحافل والمشاهد ويجهرون به في المدارس والمساجد وبدعة الحشوية كامنة خفية لا يتمكنون من المجاهرة بها بل يدسونها إلى جهلة الدوام وقد جهروا بها في هذا الأوان فسنأل الله

تعالى أن يسجل باخادها كمادته ويقضى باذلالها على ما سبق من سنته وعلى طريقة المنزهين  
والموحدين درج الخلف والسلف رضى الله عنهم أجمعين والعجب أنهم يذمون  
الاشعري بقوله ان الحيز لا يشبع والماء لا يروى والنار لا تحرق وهذا كلام أنزل الله  
معناه في كتابه فان الشبع والرى والاحراق حوادث انفرد الرب بخلقها فلم يخلق  
الحيز الشبع ولم يخلق الماء الرى ولم يخلق النار الاحراق وان كانت أسباباً في ذلك  
فالخلق هو المسبب دون السبب كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى  
نفي ان يكون رسوله خالفاً للرمى وان كان سبباً فيه وقد قال تعالى وأنه هو اضحك  
وأبكى وأنه هو أمات وأحيا فاقطع الاضحاك والابكاء والاماتة والاحياء عن أسبابها  
وأضافها اليه فكذلك اقطع الاشعري رحمه الله الشبع والرى والاحراق عن أسبابها  
وأضافها الى خالقها لقوله تعالى خالق كل شيء وقوله هل من خالق غير الله بل كذبوا  
بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أما ذا كنتم تعملون  
وكم من عائب قولا صحيحاً وآتته من الفهم السقيم

فسبحان من رضى عن قوم قادنهم وسخط على آخرين فاقصاهم لا يسئل عما يفعل  
وهم يسئلون وعلى الجملة ينبغي لكل عالم اذا اذل الحق وأهمل الصواب أن يبذل جهده  
في نصرهما وأن يجعل نفسه بالذل والحقول أولى منهما وان عز الحق فظهر الصواب أن  
يستظل بظلمهما وأن يكتفى باليسير من رشاش غيرهما

قليل منك ينفعني ولكن قليلك لا يقال له قليل

والمخاطرة بالنفوس مشروعة في اعزاز الدين ولذلك يجوز للبطل من المسلمين أن  
ينغمر في صفوف المشركين وكذلك المخاطرة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
ونصرة قواعد الدين بالحجج والبراهين مشروعة فمن خشي على نفسه سقط عنه الوجوب وبقى  
الاستحباب ومن قال بان التفرير بالنفوس لا يجوز فقد بهد عن الحق ونأى عن  
الصواب وعلى الجملة فمن آثر الله على نفسه آثره الله ومن طلب رضا الله بما يسخط الناس  
رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ومن طلب رضا الناس بما يسخط الله سخط الله عليه  
وأسخط عليه الناس وفي رضا الله كفاية عن رضا كل أحد

فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والانام غضاب

غيره في كل شيء اذا ضيعته عوض وليس في الله ان ضيعته عوض

وقد قال عاين الصلاة والسلام احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك وجاء في

حديث اذكروا الله بانفسكم فان الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله من نفسه حتى قال بعض الاكابر من أراد أن ينظر منزله عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده اللهم فانصر الحق وأظهر الصواب وأبرم لهذه الامة أمرا رشيدا يبرز فيه وليك ويذل فيه عدوك ويعمل فيه بطاعتك وينهى فيه عن معصيتك والحمد لله الذي إليه استنادى وعليه اعتمادى وهو حسبي ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم \* فهذه الفتيا التي كتبها قال ولده الشيخ شرف الدين عبد اللطيف فلما فرغ من كتابة ما راموه رماء اليهم وهو يضحك عليهم فطاروا بالجواب وهم يعتقدون أن الحصول على ذلك من الفرص العظيمة التي ظفروا بها ويقطعون بهلاكه واستئصاله واستباحة دمه وماله فاوصلوا الفتيا الى الملك الاشرف رحمه الله فلما وقف عليها استشاط غضبا وقال صح عندي ما قالوه عنه وهذا رجل كنا نعتقد أنه متوحد في زمانه في العلم والدين فظهر بعد الاختبار أنه من الفجار لا بل من الكفار وكان ذلك في رمضان عند الافطار وعنده على سباطه عامة الفقهاء من جميع الاقطار فلم يستطع أحد منهم أن يرد عليه بل قال بعض أعيانهم السلطان أولى بالعفو والصفح ولا سيما في مثل هذا الشهر وموه آخرون بكلام موجه يوههم صحة مذهب الخصم ويظهرون أنهم قد أفتوا بموافقة فلما اتفصوا تلك الليلة من مجلسه بالقلمة اشتغل الناس في البلد بما جرى في تلك الليلة عند السلطان وأقام الحق سبحانه وتعالى الشيخ العلامة جمال الدين أبا عمرو بن الحاجب المالكي وكان عالم مذهب في زمانه وقد جمع بين العلم والعمل رحمه الله تعالى في هذه القضية ومضى الى القضاء والعلماء الاعيان الذين حضروا هذه القضية عند السلطان وشدد عليهم التكير وقال العجب أنكم كلكم على الحق وغيركم على الباطل وما فيكم من نطق بالحق وسكتم وما انتخبتم لله تعالى وللشريعة المطهرة ولما تكلم منكم من تكلم قال السلطان أولى بالصفح والعفو ولا سيما في مثل هذا الشهر وهذا غلط يوههم الذنب فان العفو والصفح لا يكون الا عن جرم وذنب أما كنتم سلكتم طريق التلطف باسلام السلطان بان ما قاله ابن عبد السلام مذهبكم وهو مذهب أهل الحق وان جمهور السلف والخلف على ذلك ولم يخالفهم فيه الا طائفة مخذولة يخفون مذهبهم ويدسونه على تخوف الى من يستضعفون علمه وعقله وقد قال تعالى ولا تابسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ولم ينزل يعنفهم ويوبخهم الى أن اصطحب معهم على ان يكتب فتيا بصورة الحال ويكتبوا فيها بموافقة



ابن عبد السلام فوافقوه على ذلك وأخذ خطوطهم بموافقته والتمس ابن عبد السلام من السلطان أن يعقد مجلساً للشافعية والحنابلة ويحضره المالكية والحنفية وغيرهم من علماء المسلمين وذكر له أنه أخذ خطوط الفقهاء الذين كانوا على مجلس السلطان لما قرئت عليه الفتيا بموافقتهم له وإنهم لم يمكنهم الكلام بحضرة السلطان في ذلك الوقت لغضبه وما ظهر من حديثه في ذلك المجلس وقال الذي نعتقد في السلطان أنه إذا ظهر له الحق رجع إليه وإنه يعاقب من موه الباطل عليه وهو أولى الناس بموافقة والده السلطان الملك الناصر تغمده الله برحمته ورضوانه فإنه عز وجل جماعة من أعيان الحنابلة المبتدعة تعزيراً بليغاً راداً وبدع بهم وأهانهم فلما انصل ذلك بالسلطان استدعى دواة وورقة وكتب فيها بسم الله الرحمن الرحيم وصل الى ما التمسه الفقيه ابن عبد السلام أصلحه الله من عقد مجلس وجمع المفتين والفقهاء وقد وقفنا على خطه وما أفق به وعلمنا من عقيدته ما أغنى عن الاجتماع به ونحن نتبع ما عليه الخلفاء الراشدون الذين قال صلى الله عليه وسلم في حقهم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وعائده الاثثة الاربعة فيها كفاية لكل مسلم يغلب هواه ويتبع الحق ويتخلص من البدع اللهم الا ان كنت تدعى الاجتهاد فعليك ان تثبت ليكون الجواب على قدر الدعوى لتكون صاحب مذهب خامس وأما ما ذكرته عن الذي جرى في أيام والدي تغمده الله برحمته فذلك الحال أنا أعلم به منك وما كان له سبب الا فتح باب السلامة لامر ديني وحرم جره سفهاء قوم فحل بعير جانيه العذاب

ومع هذا قد ورد في الحديث الفتنة نائمة لمن الله مثيرها ومن تعرض الى اثارها قاتلناه بما يخلصنا من الله تعالى وما يضر كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم استدعى رسولاً وصير الرقعة معه اليه فلما وفد بها عليه فضاها وقرأها وطواها وقال للرسول قدوصات وقرأتها وفهمت ما فيها فاذهب بسلام فقال قد تقدمت الاوامر المطاعة السلطانية الى باحضر جوابها فاستحضر الشيخ دواة وورقة وكتب فيها ما مثاله ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴿أما بعد حمد الله الذي جلت قدرته وعلت كلمته﴾ وعمت رحمته وسبقت نعمته ﴿فان الله تعالى قال لأحب خلقه اليه وأكرمهم لديه﴾ وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون وقد أنزل الله كتبه وأرسل رسوله لنصائح خلقه فالسعيد من قبل نصائحه وحفظ وصاياه و﴿كان فيما أوصى به خلقه أن قال

يأبىها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصرفوا على ما علمتم نادمين وهو سبحانه أولى من قبلت نصيحته وحفظت وصيته وأما طاب المجلس وجمع العلماء فما حملني عليه الا التصحح للسلطان وعامة المسلمين وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدين فقال الدين النصيحة قيل لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم فالصحح لله بامثال أوامره واجتناب نواهيه ولكتابه بالعمل بواجبه ورسوله باتباع سنته وللأئمة بارشادهم الى أحكامه والوقوف عند أوامره ونواهيه ولعامة المسلمين بدلائلهم على ما يقربهم اليه وبزلفهم لديه وقد أدبت ما على في ذلك والفتيا التي وقعت في هذه القضية يوافق عليها علماء المسلمين من الشافعية والمالكية والحنفية والفضلاء من الحنابلة وما يخالف في ذلك الا رعا لايعبأ الله بهم وهو الحق الذي لايجوز دفعه والصواب الذي لا يمكن رفعه ولو حضر العلماء مجلس السلطان لعلم صحة ما أقول والسلطان أقدر الناس على تحقيق ذلك ولقد كتب الجماعة خطوطهم بمثل ما قلت وانما سكت من سكت في أول الامر لما رأى من غضب السلطان ولولا ما شاهدوا من غضب السلطان لما أفتوا أولاً الا بما رجعوا اليه آخراً ومع ذلك فتكتب ما ذكرته في الفتيا وما ذكره الغير وتبعث به الى بلاد الاسلام ليكتب فيها كل من يجب الرجوع اليه ويعتمد في الفتيا عليه ونحن نحضر كتب العلماء المتبرين ليقف عليها السلطان وبلغنى أنهم ألقوا الى سمع السلطان أن الاشعري يستهين بالمصحف ولا خلاف بين الاشعرية وجميع علماء المسلمين أن تعظيم المصحف واجب وعندنا أن من استهان بالمصحف أو بشئ منه فقد كفر وانفسح نكاحه وصار ماله فينا للمسلمين ويضرب عنقه ولا يغسل ولا يكفن ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين بل يترك بالقاع طعمة للسباع ومذهبنا أن كلام الله سبحانه قديم أزلى قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق كما لا يشبه ذاته ذات الخلق ولا يتصور في شئ من صفاته ان تفارق ذاته اذ لو فارقه لصار ناقصا تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وهو مع ذلك مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء باللسنة وصفة الله القديمة ليست بعداد للكاتبين ولا ألفاظ اللفظيين ومن اعتقد ذلك فقد فارق الدين وخرج من عقائد المسلمين بل لا يمتدح ذلك الا جاهل غبي وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون وليس رد البدع وابطالها من باب ائارة الفتن فان الله سبحانه أمر العلماء بذلك وأمرهم ببيان ما علموه ومن امثل أمر الله ونصر دين الله لايجوز أن يامنه رسول

الله صلى الله عليه وسلم وأما ما ذكر من أمر الاجتهاد والمذهب الخامس فأصول الدين ليس فيها مذاهب فإن الأصل واحد والخلاف في الفروع ومثل هذا الكلام مما اعتمدتم فيه قول من لا يجوز أن يعتمد قوله والله أعلم بمن يعرف دينه ويقف عند حدوده وبعد ذلك قانا نزعنا أنا من جملة حزب الله وأنصار دينه وجنده وكل جندي لا يخاطر بنفسه فليس بجندي وأما ما ذكر من أمر باب السلامة فنحن تكلمنا فيه بما ظهر لنا من أن السلطان الملك العادل رحمه الله تعالى إنما فعل ذلك اعزازاً لدين الله تعالى ونصرة للحق ونحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكان يكتبها وهو مسـ ترسل من غير توقف ولا تردد ولا تلتم فلما انتهى كتابتها طواها وختمها ودفعها إلى الرسول وكان عنده حال كتابتها رجل من العلماء الفضلاء ومن يحضر مجلس السلطان فوقفه على الرقعة التي وردت من الملك الأشرف فتغير لونه واعتقد أن الشيخ يعجز عن الجواب لما شاهد في ورقة السلطان من شديد الخطاب فلما خط الشيخ الكتاب مسـ ترسلاً عاجلاً وهو يشاهد ما يكتبه بطل عنه ما كان يحسبه وقال له ذلك العالم لو كانت هذه الرقعة التي وصلت إليك وصلت إلى قس بن ساعدة لعجز عن الجواب وعدم الصواب ولكن هذا تأييد الإلهي فلما عاد الرسول إلى السلطان رحمه الله وأوصله الرقعة فعند ما فاضها وقرئت عليه اشتدت استشاطته وعظم غضبه وتيقن العدو تلف الشيخ وعطبه ثم استدعى الفرزخايلا وكان اذذاك استاذ داره وكان من المحبين للشيخ والمعتقدين فيه فحملة رسالة إلى الشيخ وقال له تمود إلى سريعا بالجواب فذهب الفرزخايلا وجلس بين يديه بحسن تودد وتأدب وأن ثم قال له أنا رسول وما على الرسول إلا البلاغ المبين والله لقد تمصبوا عليك وأعنتهم أنت على نفسك بعدم اجتماعك في مبدإ الأمر بالسلطان ولو كان رأيك ولو مرة واحدة لما كان شيء من هذه الأمور أصلاً وكنت أنت عنده الأعلى فقال له أدر الرسالة كما قلت لك فقال لا تسأل ما حصل عند السلطان عند وقوفه على ورقتك ولا سيما أنه وجد فيها مالا يمهده من مخاطبة الناس للملوك مضافاً إلى ما ذكرته من مخالفة اعتقاده فقال لي اذهب إلى ابن عبد السلام وقل له أنا قد شرطنا عليه ثلاثة شروط أحدها أنه لا يفتي والثانية أنه لا يجتمع بأحد والثالثة أنه يلزم بيته فقال له يا فرزخاين هذه الشروط من نعم الله الجزيلة على الموجبة للشكر لله تعالى على الدوام أما الفتيا فاني كنت والله متبرماً منها وأكرهها واعتقد أن المفتي

على شفير جهنم ولولا انى أعتقد ان الله أوجها على اديمها على في هذا الزمان لما كنت توثت بها والآن فقد عذرنى الحق وسقط عني الوجوب وتخلصت ذمى والله الحمد والمثمة وأما ترك اجتماعي بالناس ولزومى لبيتى فما أنا في بيتى الآن وانما أنا في بستان وكان في تلك السنة استأجر بستانا متطرفا عن البساتين وكان مخوفا فقال له الغرز البستان هو الآن بيتك واتفقت له فيه أعجوبة وهو أن جماعته من المفسدين قصدوه في ليلة مقمرة وهو في جوسق عال ودخلوا البستان وأحاطوا بالجوسق خفاف أهله خوفا شديدا فعند ذلك نزل اليهم وفتح باب الجوسق وقال أهلا بضيوفنا وأجلسهم في مقعد حسن وكان معهم بامقبول الصورة فها بوه وسخرهم الله له وأخرجوا لهم من الجوسق ضيافة حسنة فتناولوها وطلبوا منه الدعاء وعصم الله أهله وجماعته منهم بصدق نيته وكرم طريقته وانصرفوا عنه

عدنا الى مجاوبته للغرز خليل ✽ فقال له يا غرز من سعادتي لزومى لبيتى وتفرغى لعبادة ربى والسعيد من لزم بيته وبكى على خطيئته واشتغل بطاعة الله تعالى وهذا تسليك من الحق وهدية من الله تعالى الى أجراها على يد السلطان وهو غضبان وأنا بها فرحان والله يا غرز لو كانت عندي خلة تصلح لك على هذه الرسالة المتضمنة لهذه البشارة خلعت عليك ونحن على الفتوح خذ هذه السجادة صل عليها فقبها وقبها وودعه وانصرف الى السلطان وذكر له ماجرى بينه وبينه فقال لمن حضره قولوا الى ما فعل به هذا رجل يرى المقوبة نعمة أركوه بيتنا وبينه الله ثم ان الشيخ بقى على تلك الحالة ثلاثة أيام ثم ان الشيخ العلامة جمال الدين الحضيرى شيخ الحنفية في زمانه وكان قد جمع بين العلم والعمل ركب حمارا له وحوله أصحابه وقصد السلطان فلما باغ الملك الاشرف دخول الحضيرى الى القلعة أرسل اليه خاصته يتلقونه وأمرهم أن يدخلوه الى دار الامارة راكبا على حماره فلما رآه السلطان وثب قائما ومشى اليه وأنزله عن حماره واجلسه على نكرته واستبشر بوفوده عليه وكان في رمضان قريب غروب الشمس فلما دخل وقت الغروب وأذن المؤذن صلوا صلاة المغرب وأحضر للسلطان قدح شراب فتناوله وتناول له للشيخ فقال له الشيخ ماجئت الى طعامك ولا الى شرابك فقال له السلطان يرسم الشيخ ونحن نمثل مرسومه فقال له أيش بينك وبين ابن عبد السلام وهذا رجل لو كان في الهند أو في أقصى الدنيا كان ينبغي للسلطان أن يسعى في حلولة في بلاده لثم بركته عليه وعلى بلاده ويفخر به على

سائر الملوك قال السلطان عندي خطه باعتقاده في قنبا وخطه أيضا في رقعة جواب  
رقعة سيرتها اليه فيقف الشيخ عليهما ويكون الحكم بيني وبينه ثم أحضر السلطان  
الورقتين فيوقف عليهما وقرأهما الى آخرهما وقال هذا اعتقاد المسلمين وشعار  
الصالحين ويقين المؤمنين وكل ما فيهما صحيح ومن خالف ما فيهما وذهب الى ما قاله  
الخصم من اثبات الحرف والصوت فهو حمار فقال السلطان رحمه الله نحن نستغفر الله  
عما جرى ونستدرك الفارط في حقه والله لأجعلنه أغنى العلماء وأرسل الى الشيخ  
واسترضاه وطلب محالته ومخالته وكانت الحنابلة قد استنصروا على أهل السنة وعلت  
كلمتهم بحيث أنهم صاروا اذا خلوا بهم في المواضع الخالية يسبونهم ويضربونهم  
ويذمونهم فعند ما اجتمع الشيخ جمال الدين الحضيري رحمه الله بالسلطان وتحقق  
ماعليه الجم الغفير من اعتقاد أهل الحق تقدم الى الفريقين بالامساك عن الكلام في  
مسألة الكلام وأن لا يفتى فيها أحد بشئ سد الباب الخصام فانكسرت المبتدعة بعض  
الانكسار وفي النفوس ما فيها ولم يزل الامر مستمرا على ذلك الى أن اتفق وصول الملك  
الكامل رحمه الله الى دمشق من الديار المصرية وكان اعتقاده صحيحا وهو من المتعصين  
لاهل الحق قائل بقول الاشعري رحمه الله في الاعتقاد وكان وهو في الديار المصرية  
قد سمع ماجرى في دمشق في مسألة الكلام فرام الاجتماع بالشيخ فاعتذر اليه  
فطلب منه أن يكتب له ماجرى في هذه القضية مستقصى مستوفي فأمرني والدي رحمه  
الله بكتابة ماسقته في هذا الجزء من أول القضية الى آخرها فلما وصل ذلك اليه  
ووقف عليه أسر ذلك في نفسه الى أن اجتمع بالسلطان الملك الاشرف رحمه الله وقال  
له ياخوند كنت قد سمعت أنه جرى بين الشافعية والحنابلة خصام في مسألة الكلام  
وان القضية اتصلت بالسلطان فاذا صنعت فيها فقال ياخوند منمت الطائفتين من  
الكلام في مسألة الكلام وانقطع بذلك الخصام فقال السلطان الملك الكامل  
والله مليح ما هذه الا سياسة وسلطنة تساوى بين أهل الحق والباطل وتمنع أهل  
الحق من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن يكتبوا ما أنزل الله عليهم كان الطريق  
ان تمكن أهل السنة من ان يلحقوا بحججهم وأن يظهروا دين الله وأن تشق من  
هؤلاء المبتدعة عشرين نفسا ليرتدع غيرهم وأن تمكن الموحدين من ارشاد المسلمين  
وأن يبينوا لهم طريق المؤمنين فعند ذلك ذلت رقاب المبتدعة وانقلبوا خائين وعادوا  
خاشين ورد الله الذين كفروا بنيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان



ذلك على يد السلطان الملك الكامل رحمه الله وانتشمت المسألة للسلطان الملك الاشرف وصرح بنحجته وحياته من الشيخ وقال لقد غلطنا في حق ابن عبد السلام غلطة عظيمة وصار يترضاء ويعمل بفتاويه وما أفتاه ويطلب أن يقرأ عليه تصانيفه الصغار مثل الملحة في اعتقاد أهل الحق التي ذكر بعضها في الفتيا وقرئت عليه مقاصد الصلاة في يوم ثلاث مرات تقرأ عليه وكلما دخل عليه أحد من خواصه يقول للقارئ اقرأ مقاصد الصلاة لابن عبد السلام حتى يسمعا فلان ينفعه الله بسماعها حتى قال والدي رحمه الله لو قرأت مقاصد الصلاة على بعض مشايخ الزوايا أو على متزهّد أو مرید أو متصوف مرة واحدة في مجلس لما أعادها فيه مرة أخرى ولقد دخل على السلطان الملك الاشرف الشيخ شمس الدين سبط ابن الجوزي وكان واعظ الزمان وكان له قبول عظيم وشاهدت منه عجباً كان يطلع على المنبر في بعض الايام ويحدّق الناس اليه وينتحب ويبيكي ويبيكي الناس معه ويقتلون أنفسهم ويذهب هائماً على وجهه ويذهب الناس من مجلسه وهم سكارى حيارى وكان يجلس الثلاثة الاشهر رجب وشعبان ورمضان في كل سبت والناس يتأهبون لحضور مجلسه قبل السبت بثلاثة أيام فلما دخل على السلطان ناوله مقاصد الصلاة وقال اقرأها فقرأها بين يديه واستحسنها وقال لم يصنف أحد مثلاً فقال له طرز مجلسك الآتي بذكرها وحرص الناس عليها فلما جاء الميعاد صعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقال اعلّموا أن أفضل العبادات البدنية الصلاة وهي صلة بين العبد وربّه فعليكم بمقاصد الصلاة تصنيف ابن عبد السلام فاسمعوها ووعوها واحفظوها وعلّموها أولادكم ومن يمز عليكم وكان لها وقع عظيم في ذلك المجلس وكتب منها من النسخ ما لا يحصى عدده ولم يزل والدي معظماً عند السلطان الى أن مرض مرضة الموت قال لا كبر أصحابه اذهب الى ابن عبد السلام وقل له محبك موسى بن الملك العادل أبي بكر يسلم عليك ويسألك أن تعود وتدعو له وتوصيه بما ينتفع به غداً عند الله فلما وصل الرسول اليه بهذه الرسالة قال نعم ان هذه العبادات لمن أفضل العبادات لما فيها من التفع المتعدى ان شاء الله تعالى فتوجه اليه وسلم عليه فسر برؤيته سروراً عظيماً وقبل يده وقال يا عز الدين اجعاني في حل وادع الله لي وأوصني وانصحني فقال له أما محاللتك فاني كل ليلة أحالّل الخلق وأيت وليس لي عند أحد مظلمة وأرى أن يكون أجرى على الله ولا يكون على الناس عملاً بقوله تعالى فمن عني وأصاب فأجره على الله وإن يكون أجرى على الله ولا يكون على

خلفه أحد اليّ وأما دعائي للسلطان فاني أدعوه في كثير من الأحيان لما في صلاحه من صلاح المسلمين والاسلام والله يبصر السلطان فيما يببض به وجهه عنده يوم يلقاه وأما وصيقي ونصيحتي للسلطان فقد وجبت وتمينت لقبوله وتقاضيه وكان قبل مرضه قد وقع بينه وبين أخيه السلطان الكامل واقع ووحشة وأمر وهو في ذلك المرض بنصب دهليزه الى صوب مصر وضرب على منزلة تسمى الكسوة وكان في ذلك الزمان قد ظهر التتر بالشرق فقال الشيخ للسلطان الملك الكامل أخوك الكبير ورحمك وأنت مشهور بالفتوحات والنصر على الاعداء والتتر قد خاضوا بلاد المسلمين بترك ضرب دهليزك الى أعداء الله وأعداء المسلمين وتضربه الى جهة أخيك فينقل السلطان دهليزه الى جهة التتر ولا تقطع رحمك في هذه الحالة وتتوى مع الله نصر دينه واعزاز كلمته فان من الله بما فيه السلطان رجونا من الله ادائته على الكفار وكانت في ميزانه هذه الحسنة العظيمة فان قضى الله بانتقاله اليه كان السلطان في خفارة نيته فقال جزاك الله خيرا عن ارشادك ونصيحتك وأمر والشيخ حاضر في الوقت ينقل دهليزه الى الشرق الى منزلة يقال لها القصيرة فنقل في ذلك اليوم ثم قال له زدني من نصيحتك ووصاياك فقال له السلطان في مثل هذا المرض وهو على خطر ونوابه يبيحون فروج النساء ويدمنون الخمر ويرتكبون الفجور ويتوعون في تمكيس المسلمين ومن أفضل ما تلقى الله به أن تتقدم بإبطال هذه القاذورات وبإبطال كل مكس ودفع كل مظلة فتقدم رحمه الله للوقت بإبطال ذلك كله وقال له جزاك الله عن دينك وعن نصيحتك وعن المسلمين خيرا وجمع بيني وبينك في الجنة بمنه وكرمه وأطلق له ألف دينار مصرية فردها عليه وقال هذه اجماعة لله لا أكدرها بشئ من الدنيا وودع الشيخ السلطان ومضى الى البلد وقد شاع عند الناس صورة المجلس وتبطل المنكرات وبأمر الشيخ بنفسه تبطل بمضاهم لم يمض الصالح اسماعيل تبطل المنكرات لانه كان المباشر لتدبير الملك والسلطنة يومئذ نيابة والسلطان الملك الاشرف بعد في الحياة ثم استقل بالملك بعده وكان أعظم منه في اعتقاد الحرف والصوت وفي اعتقاده في مشايخ الحنابلة ثم لم يلبث الا يسيرا حتى قدم السلطان الملك الكامل من الديار المصرية بمساكره وجحافلهم وجيوشه الى دمشق وحاصرا خاء اسماعيل بدمشق يسيرا ثم اصطلح معه وحضر الشيخ عند السلطان الملك الكامل فاكرمه غاية الاكرام وأجلسه على تكرمته والصالح اسماعيل يشاهد ذلك وهو واقف على رأسه فقال الملك الكامل للشيخ ان هذا له غرام برمي البندق فهل يجوز له ذلك

فقال الشيخ بل يحرم عليه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال انه يفتى العين ويكسر العظم وأعطاه بملكك فتوجه اليها وملكها وولى الملك الكامل رحمه الله الشيخ تدريس زاوية "نزالى بجامع دمشق وذكر بها الناس ثم ولاء قضاء دمشق بعد ما اشترط عليه الشيخ شروطا كثيرة ودخل في شروطه ثم عينه للرسالة الى الخلافة المعظمة ثم احتلسته المنية رحمه الله فكان بين موت الملك الاشرف وتملك الملك الصالح اسماعيل لدمشق ثم تملك الملك الكامل لدمشق وموته سنة وكسر ثم تملك الملك الجواد دمشق مدة ثم كاتب الجواد الملك الصالح نجم الدين أيوب رحمه الله وكان بالشرق على أن ينزل له عن دمشق ويعوضه الرقة وما والاها ففعل له ذلك وقدم الملك الصالح نجم الدين رحمه الله دمشق وملكها وعامل الشيخ باحسن معاملة ثم توجه بعسكره الى نابلس بعد اتفاقه مع الملك الصالح اسماعيل على أنه يستخدم رجاله من بملك ويمنجه على المصريين فاستخدم الرجال لنفسه وخان السلطان وكاتب النواب بدمشق وقدم عليهم فسلموها اليه فلما اتصلت الاخبار بالملك الصالح نجم الدين تخلت عنه المساكر وتفرقوا عنه وقصده جماعة من المقاتلين فحمل عليهم ونجاء الله منهم فالتجأ الى الملك الناصر داود فاسره وأقام عنده مدة ثم أخرجه واصطاح معه على المصريين وأما الصالح اسماعيل فانه كان قد شاهد ما اتفق للشيخ مع الملك الاشرف وما عامله به في آخر الامر من الاكرام والاحترام ثم شاهد أيضاً ما عامله به السلطان الملك الكامل رحمه الله فولاه الصالح اسماعيل خطابة دمشق وتقى على ذلك مدة ثم ان المصريين حلفوا لملك الصالح نجم الدين أيوب وكاتبوه بذلك فوصل اليهم وملك الديار المصرية وسار في أهلها السيرة المرضية فخاف منه الصالح اسماعيل خوفاً منه المتنام والطعام والشراب واصطاح مع الفرنج على ان ينجدوه على الملك الصالح نجم الدين أيوب ويسلم اليهم صيدا والشقيف وغير ذلك من حصون المسلمين ودخل الفرنج دمشق لشراء السلاح ليقاتلوا به عباد الله المؤمنين فشق ذلك على الشيخ مشقة عظيمة في مبايعة الفرنج السلاح وعلى المتدينين من المتعشين من السلاح فاستفتوا الشيخ في مبايعة الفرنج السلاح فقال يحرم عليكم مبايعتهم لانكم تتحققون أنهم يشترونه ليقاتلوا به اخوانكم المسلمين وجدد دعاءه على المنبر وكان يدعو به اذا فرغ من الخطبتين قبل نزوله من المنبر وهو اللهم أبرم لهذه الامة أمرا رشدا تعز فيه وليك وتذل فيه عدوك ويعمل فيه بطاعتك وينهى فيه عن معصيتك والناس يتهلون بالتأمين والدعاء

للمسلمين والنصر على أعداء الله الملاحدين فكاتب أعوان السلطان السلطان بذلك وحر فوا القول وزخرفوه فجاء كتابه باعتقال الشيخ فبقي مدة معتقلا ثم وصل الصالح اسماعيل وأخرج الشيخ بعد محاورات ومراجعات فاقام مدة بدمشق ثم انتزع عنها الى بيت المقدس فوافاه الملك الناصر داود في الفور فقطع عليه الطريق وأخذه وأقام عنده بنابلس مدة وجرت له معه خطوب ثم انتقل الى بيت المقدس وأقام به مدة ثم جاء الصالح اسماعيل والملك المنصور صاحب حمص وملوك الفرنج بمساكرهم وجيوشهم الى بيت المقدس يقصدون الديار المصرية فسير الصالح اسماعيل بعض خواصه الى الشيخ بمنذيله وقال له تدفع منديلي الى الشيخ وتتطفل به غاية اللطف وتستنزله وتعيده بالعود الى مناصبه على أحسن حال فان وافقك فتدخل به على وان خالفك فاعتقله في خيمة الى جانب خيمتي فلما اجتمع الرسول بالشيخ شرع في مسايسته وملايته ثم قال له بينك وبين أن تعود الى مناصبك وما كنت عليه وزيادة أن تنكسر للسلطان وتقبل يده لا غير فقال له والله يا مسكين ما أَرْضاه أن يقبل يدي فضلا أن أقبل يده يا قوم أتم في واد وأنا في واد والحمد لله الذي عافاني مما ابتلاكم به فقال له قد رسم لي ان لم توافق على ما يطلب منك والا اعتقلتك فقال افعلوا ما بدالكم فاخذه واعتقله في خيمة الى جانب خيمة السلطان وكان الشيخ يقرأ القرآن والسلطان يسمعه فقال يوما لملوك الفرنج تسمعون هذا الشيخ الذي يقرأ القرآن قالوا نعم قال هذا اكبر قسوس المسلمين وقد حبسته لانكاره على تسليمي لكم حصون المسلمين وعزلته عن الخطابة بدمشق وعن مناصبه ثم أخرجته فجاء الى القدس وقد جدت حبسه واعتقله لاجلكم فقالت له ملوك الفرنج لو كان هذا قسيسنا لفسلنا رجله وشربنا مرقها ثم جاءت المساكر المصرية ونصر الله تعالى الامة المحمدية وقتلوا عساكر الفرنج ونجى الله سبحانه وتعالى الشيخ فجاء الى الديار المصرية فاقبل عليه السلطان الملك الصالح نجم الدين أيوب رحمه الله وولاه خطابة مصر وقضاءها وفوض اليه عمارة المساجد المهجورة بمصر والقاهرة واتفق له في تلك الولايات عجائب وغرائب ثم عزل نفسه عن الحكم فتلفظ السلطان رحمه الله في رده اليه فبشره مدة ثم عزل نفسه منه مرة ثانية وتلفظ مع السلطان في امضاء عزله لنفسه فامضاء وأبقى جميع نوابه من الحكام وكتب لكل حاكم منه تقليدا ثم ولاه تدريس المدرسة الصالحية بالقاهرة المعزية ثم مات الملك الصالح نجم الدين أيوب بالمنصورة رحمه الله تعالى وهو مجاهد ناصر للدين ثم وصل ابنه الملك المعظم توران شاه

من الشرق الى الدار المصرية بالمنصورة فلكم وانكسرت الفرنج في دولته وعامل  
الشيخ باحسن معاملة ثم انتقل الى الله سبحانه فسيخان مالك الملك ومقدراهلك ثم  
اتقضى ملك بني أيوب وكان كاحلام القائل او كظل زائل لا يفتربه عاقل ثم سارت  
الدولة الى الاتراك وكل منهم عامل الشيخ باحسن معاملة ولا سيما السلطان الملك  
الظاهر ببرس ركن الدين رحمه الله فانه كان يعظمه ويحترمه ويعرف مقداره ويقف  
عند أقواله وفتاويه وأقام الخليفة بحضرته وإشارته وكانت وفاة الشيخ في تاسع  
جمادى الاولى في سنة ستين وسبعمائة فحزن عليه كثيرا حتى قال لا اله الا الله ما اتفقت  
وفاة الشيخ الا في دولتي وشيع أمراءه وخاصته وأجناده لتشيع جنازته وحمل نعشه  
وحضر دفنه انتهى ما ذكره الشيخ شرف الدين عبد اللطيف ولد الشيخ وقد  
حكىناه بجملة لا شتماله على كثير من أخبار الشيخ رحمه الله وحكى أن شخصا جاء  
اليه وقال له رأيتك في النوم تشد

وكنت كذى رجلين رجل صحيحة ورجل رمى فيها الزمان فشلت  
فسكت ساعة ثم قال أعيش من العمر ثلاثاً وثمانين سنة فان هذا الشعر لكثير عزة ولا  
نسبة بيني وبينه غير السن أنا سنى وهو شيمى وأنا لست بقصير وهو قصير ولست  
بشاعر وهو شاعر وأنا سلمى وليس هو بسلمى لكنه عاش هذا القدر (قلت) فكان  
الامر كما قاله رحمه الله أنشدنا قاضى القضاة شيخ المحدثين عز الدين أبو عمرو عبد  
العزيز بن شيخنا قاضى القضاة بدر الدين محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة أيده  
الله من لفظه بالمدرسة الصلاحية بالقاهرة في شهر محرم سنة أربع وستين وسبعمائة  
قال أنشدنا الشيخ الامام نحر الدين عثمان بن بنت أبي سعد من لفظه قال أنشدنا الشيخ  
عز الدين من لفظه لنفسه ولم يكن له من النظم غيره قال وقد أنشده للطلبة وقال لهم أحيروه  
وهو لو كان فيهم من عراه غرام ما غفوني في هواه ولا مواء

فأجازه شمس الدين عمر بن عبد العزيز بن الفضل الاسوانى قاضى اسوان فقال  
لكنهم جهلوا لذاته حسنه وعلمتها ولذا سهرت وناموا  
لو يعلمون كما علمت حقيقة جنحو الى ذاك الجنب وهاموا  
أو لو بدت أنواره لعيونهم خروا ولم تثبت لهم اقدام  
فبقيت أنظره بكل مصور وبكل ملفوظ به استعجاب  
وأراه في صافي الجدول ان جرت وأراه ان جاد الرياض غمام



ومنها لم يثنى عمن أحب ذوا بل سمر وأبيض صارم صدام  
مولاي غزالدين عزبك العلا نخرافدون حذاك منه الهام  
لما رأينا منك علما لم يكن في الدرس قلنا انه إلهام  
وآخرها جاوزت حد المدح حق لم يطق نظما لفضلك للورى النظام  
فعليك يا عبد العزيز تحية وعليك يا عبد العزيز سلام  
وانشد الابيات كلها للشيخ في مجلس الدرس وهو يسمع اليها ولما قضاها قال له انت  
اذا فقيه شاعر ومدحه الاديب أبو الحسن الجزار بقصيدة بديعة أولها

سار عبد العزيز في الحكم سيرا لم يسره سوى ابن عبد العزيز  
وعلا حكمه بفضل بسيط شامل للورى ولفظ وجيز

ومن تصانيف الشيخ عز الدين القواعد الكبرى وكتاب مجاز القرآن وهذان  
الكتابان شاهدان بامامته وعظيم منزلته في علوم الشريعة واحتصر القواعد الكبرى  
في قواعد صغرى والمجلز في آخر وله كتاب شجرة المعارف حسن جدا وكتاب  
الدلائل المتعلقة بالملائكة والتبيين عايمهم السلام والخلق أجمعين بديع جدا والتفسير  
مجلد مختصر والغاية في اختصار النهاية دلت على قدره ومختصر صحيح مسلم ومختصر  
رعاية المحاسبي والامام في أدلة الاحكام وبيان أحوال الناس يوم القيامة وبداية السؤل  
في تفضيل الرسول صلى الله عليه وسلم الفرق بين الايمان والاسلام فوائد البلوى  
والحن الجمع بين الحساوى والنهاية وما أظنه كمل الفتاوى الموصلية والفتاوى المصرية  
مجموع مشتمل على فتون من المسائل الفوائد توفي في العاشر من جمادى الاولى سنة ستين  
وسمائة بالقاهرة ودفن بالقرافة الكبرى رحمه الله تعالى

﴿ ذكر نخب وفوائد عن سلطان العلماء أبي محمد سقى الله عهده ﴾

قال في القواعد الكبرى لم أقف على ما يعتمد على مثله في كون الربا من الكبائر فان  
كونه مطعوما أو قيمة الاشياء أو مقدرا لا يقتضى شدة عزيمة تكون كبيرة لاجابها  
وذكر في القواعد الصغرى أن الملائكة لا يرون ربهم وقال في القواعد الكبرى  
اذا وجد شخصين مضطرين متفاوتين ومعه رغيف ان أطعمه أحدهما عاش يوما  
ومات الآخر وان فضه عليهم ما عاش كل واحد نصف يوم فهل يجوز أن يطعمه  
لأحدهما أم يجب القصر المختار أن تخصيص أحدهما غير جائز لان أحدهما قد يكون  
وليا وكذا لو كان له ولدان لا يقدر الاغلى قوت أحدهما يجب القصر (قلت) واصل التردد

في هذا مأخوذ من تردد امام الحرمين حيث قال في النهاية فيما لو أراد أن يبذل ثوبا لمن يصلي فيه وحضر عاريان ولو قسم الخرقه وشقها يحصل في كل واحد بعض الستر ولو خص أحدهما حصل له الستر الكامل فان الامام قال هذه المسئلة محتملة قال ولعل الاظهر أن يستر أحدهما وان أراد الانصاف أقرع بينهما اه ولا مجامعة بين قوله الاظهر ستر أحدهما لقوله الانصاف الاقراع وقال ان من قذف في خلوته شخصا بحيث لا يسمعه الا الله والحفظة فالظاهر انه ليس بكبيرة موجبة للعهد (قات) وأنا أسلم له الحكم ولكني أمتنع كون هذا قذفا والقذف هو التلب والرمي ولا يحصل بهذا القدر \* ذكر الشيخ عز الدين في أماليه أن القاتل اذا ندم وعزم أن لا يعود لكنه امتنع من تسليم نفسه للقصاص لم يقدح ذلك في توبته قال وهذا ذنب متجدد بعد الذي عصى به مخالف لما وقع به العصيان من القتل ونحن انما نشترط الاقلاع في الحال عن الفعل الذي وقع به العصيان (قلت) وهذه فائدة جلية والظاهر أن كل قاتل يندم على كونه قتل ويستغفرو ويعزم أن لا يعود والظاهر أيضا انه لا يسلم نفسه فصحة توبته عن القتل والحالة هذه لطف ورحمة فان تسليم المرء نفسه الى القتل مشق وقد لا يوقف الشارع توبته على هذا المشق العظيم فلما قاله الشيخ عز الدين اتجاء لكن صرح الماوردي في الحاوي بخلافه فقال ان صحة توبته موقوفة على تسليم نفسه الى مستحق القصاص يقتضى أو يعفو وبه جزم الرافعي ومن بعده قالوا يأتي المستحق ويمكنه من الاستيفاء فاما أن يحمل كلامهم على صحة التوبة مطلقا عن ذنب القتل وغيره بمعنى أن القاتل اذا أراد التوبة عن كل ذنب القتل وغيره فهذا طريقه واما ان ينظر أي الكلامين أصح وبالجمله ما قاله شيخ الاسلام عز الدين مستغرب تدبو عنه ظواهر ما في كتب أصحابنا وله اتجاء ظاهر فليتنظر فيه فاني لم أشبعه نظرا والا رجح عندي ما قاله الشيخ عز الدين لكنه ترجيح من لم يستوف النظر فلا يعتمد ثم تصرف ونقول هنا لو صدقت توبة القاتل وهاجت ليران المعصية في قلبه لم نفسه ولو سلمها سلمه الله تعالى وقدر لولى الدم أن يعفو عنه هذا هو المرجو الذي يقع في النفس \* قال الشيخ عز الدين في القواعد ينبغي أن يؤخر الصلاة عن أول الوقت بكل مشوش يؤخر الحاكم الحكم بمثله وقال فيها أيضا القطع بالسرقه يكفر ما يتعلق بربع دينار فقط ولا يكفر الزائد وقال فيها أيضا الغالب في الجهاد أفضل من القتل وهذه المسائل الثلاث مليحة ظاهرة الحكم لا ينبغي أن يطرقها خلاف

شرح حال صلاة الرغائب وما اتفق فيها بين الشيخين سلطان العلماء أبي محمد بن عبد السلام والحافظ أبي عمرو بن الصلاح وقد كان ابن الصلاح أفق بالمتعمق منها ثم صمم على خلافه وأما سلطان العلماء فلم يبرح على المنع قال سلطان العلماء أبو محمد رضي الله عنه الحمد لله الأول الذي لا يحيط به وصف واصف الآخر الذي لا تحويه معرفة عارف جل ربنا عن التشبيه بخلقه \* وكل عن القيام بحق \* أحمد على نعمه وإحسانه \* وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في سلطانه \* رأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بحججه ورحمته صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأخوانه \* أما بعد فإن البدعة ثلاثة أضرب (أحدها) ما كان مباحا كالتوسع في المآكل والمشرب والملابس والمناكح فلا بأس بشيء من ذلك (الضرب الثاني) ما كان حسنا وهو كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها كصلاة التراويح وبناء الربط والخانات والمدارس وغير ذلك من أنواع السبر التي لم تعهد في الصدر الأول فانه موافق لما جاءت به الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى وكذلك الاشتغال بالعربية فانه مبتدع ولكن لا يتأتى تدبر القرآن وفهم معانيه إلا بمعرفة ذلك فكان ابتداعه موافقا لما أمرنا به من تدبر آيات القرآن وفهم معانيه وكذلك الأحاديث وتدوينها وتقسيمها إلى الحسن والصحيح والموضوع والضعيف مبتدع حسن لما فيه من حفظ كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخله ما ليس فيه أو يخرج منه ما هو فيه وكذلك تأسيس قواعد الفقه وأصوله وكل ذلك مبتدع حسن موافق لأصول الشرع غير مخالف لشيء منها (الضرب الثالث) ما كان مخالفا للشرع أو ملتزما لمخالفة الشرع فمن ذلك صلاة الرغائب فانها موضوعة على النبي صلى الله عليه وسلم وكذب عليه ذكر ذلك أبو الفرج بن الجوزي وكذلك قال أبو بكر الطرطوشي أنها لم تحدث بيت المقدس إلا بعد ثمانين وأربعمائة من الهجرة وهي مع ذلك مخالفة للشرع من وجوه يختص العلماء ببعضها وبعضها يعم العالم والجاهل فاما ما يخص به العلماء فمصر بان أحدهما أن العالم اذا صلاها كان موهما للعامة أنها من السنن فيكون كاذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان الحال ولسان الحال قديقوم مقام لسان المقال الثاني أن العالم اذا فعلها كان متسبيا إلى أن تكذب العامة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولوا هذه سنة من السنن والتسبب إلى الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز وأما ما يعم العالم والجاهل فهي وجوه أحدها أن فعل المبتدع مما يقوى المبتدعين الواضعين

على وضعها واقتراثها والاغراء بالباطل والاعانة عليه ممنوعة في الشرع واطراح البدع والموضوعات زاجر عن وضعها وابتداعها والزجر عن المنكرات من أعلى حاجات به الشريعة الثاني أنها مخالفة لسنة السكون في الصلاة من جهة أن فيها تمديد سورة الاخلاص اثنتي عشرة مرة وتمديد سورة القدر ولا يتأتى عنه في الغالب الا بتحريك بعض أعضائه فيخالف السنة في تسكين أعضائه الثالث أنها مخالفة لسنة خشوع القلب وخضوعه وحضوره في الصلاة وتفريقه لله وملاحظة جلاله وكبريائه والوقوف على معاني القراءة والاذكار فانه اذا لاحظ عدد السور بقلبه كان ملتفتا عن الله معرضا عنه بأمر لم يشرعه في الصلاة والاتفات بالوجه قبيح شرعا فما الظن بالاتفات عنه بالقلب الذي هو المقصود الاعظم الرابع أنها مخالفة لسنة التوافق فان السنة فيها ان فعلها في البيوت أفضل من فعلها في المساجد الا ما استثناء الشرع كصلاة الاستسقاء والكسوف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في بيته أفضل من صلاته في المسجد الا المكتوبة الخامس أنها مخالفة لسنة الانفراد بالتوافق فان السنة فيها الانفراد الا ما استثناء الشرع وليست هذه البدعة المختلقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم منه السادس أنها مخالفة لسنة في تعجيل الفطر اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور السابع أنها مخالفة لسنة في تفريغ القلب عن الشواغل المقلقة قبل الدخول في الصلاة فان هذه الصلاة يدخل فيها وهو جوعان ظمآن ولا سيما في أيام الحر الشديد والصلوات المشروعة لا يدخل فيها مع وجود شاغل يمكن دفعه الثامن أن سجديها مكروهتان فان الشريعة لم ترد بالتقرب الى الله سبحانه بسجدة منفردة لاسبب لها فان القرب لها أسباب وشرائط وأوقات وأركان لا تصح بدونها فكما لا يتقرب الى الله بالوقوف بعرفة ومزدلفة ورمى الجمار والسعي بين الصفا والمروة من غير نسك واقع في وقته بأسبابه وشرائطه فكذلك لا يتقرب اليه بسجدة منفردة وان كانت قريبة الا اذا كان لها سبب صحيح وكذلك لا يتقرب الى الله عز وجل بالصلاة والصيام في كل وقت وأوان وربما تقرب الجاهلون الى الله بما هو مبعد عنه من حيث لا يشعرون التاسع لو كانت السجدة ثمان مشروعتين لكان مخالفا لسنة في خشوعهما وخضوعهما لما يشتغل به من عدد التسبيح قيهما بباطنه أو ظاهره أو بهما العاشر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تخلصوا ليلة الجمعة بهام من بين الليالي ولا تخلصوا يوم الجمعة بصيام من بين

الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم وهذا الحديث رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه الحاشي عشر ان في ذلك مخالفة السنة فيما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم في اذكار السجود فانه لما نزل قول الله تعالى سبح اسم ربك الاعلى قال اجملوها في سجودكم وقوله سبح قدوس وان صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصح أنه أفردا بدون سبحان ربى الاعلى ولا أنه وظفها على أمته ومن المعلوم أنه لا يوظف الا الاولى من الذكرين وفي قول سبحان ربى الاعلى من الثناء ما ليس في قوله سبح قدوس وما يدل على ابتداء هذه الصلاة أن العلماء الذين هم اعلام الدين وأئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وغيرهم ومن دون الكتب في الشريعة مع شدة حرصهم على تعليم الناس الفرائض والسنن لم ينقل عن أحد منهم انه ذكر هذه الصلاة ولا دوتنها في كتابه ولا تعرض لها في مجالسه والعادة تحيل أن يكون مثل هذه سنة وتقيب عن هؤلاء الذين هم اعلام الدين وقادة المؤمنين وهم الذين اليهم الرجوع في جميع الاحكام من الفرائض والسنن والحلال والحرام وهذه الصلاة لا يصلحها أهل المغرب الذين شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لطائفة منهم أنهم لا يزالون على الحق حتى تقوم الساعة وكذلك لا تفعل بالاسكندرية لتسكهم بالسنة ولما صح عند الملك الكامل رحمه الله أنها من البدع المفتراة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأ من الديار المصرية فطوبى لمن تولى شيئاً من أمور المسلمين فاعان على اماتة البدع واحياء السنن وليس لاحد ان يستدل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الصلاة خير موضوع فان ذلك يختص بصلاة مشروعة

عبد العزيز بن عبد الكريم بن عبد الكافي الشيخ صائ الدين الهمامي الحلي شارح التنبية ذكر في آخره أنه فرغ من تصنيفه في يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من شهر ربيع الاول سنة تسع وعشرين وستمائة وهذا الشرح المشهور أصغر من شرحه على التنبية شرحاً أكبر منه لخص فيه هذا وشرح الوجز أيضاً وكلامه كلام عارف بالمذهب غير أن في شرحه عجائب من أجلها شاع بين الطلبة أن في نقله ضلماً وكان ابن الرفعة ينقل عنه في الكفاية ثم أضرب عن ذكره في المطلب على ان الحلي قال في خطبته لا يبادر الناظر بالانكار على الا بعد مطالعة الكتب المذكورة وكان قد ذكر أنه لخص الشرح من الوسيط والبسيط والشامل والتهذيب والتجريد والخلاصة والحلية والحاشي والشافي والكافي والتممة والنهاية ومختصرها ونحو المذهب والافصاح



والأبانة وشرح مختصر المنزني والمستظهرى والمحيط والتلخيص والبيان وشرح  
اليضاوى وتبصرة الجوينى وتحرير الجرجاني والمحرر ومهذب أبى الفياض البصرى  
وغيرها هذا كلامه (قلت) ونياذكر ما لم أعرفه وهو المحرر فأنى لا أعرف فى المذهب  
كتابا اسمه المحرر. وتنف عليه الحلى وشرح مختصر المنزنى الذى أشار إليه لا أعرفه  
فان أكثر المبسوطات شروح المختصر ومهذب أبى الفياض البصرى لا أعرفه أيضا  
(عبد العزيز بن عدى بن عبد العزيز البلدى الموصلى) القاضى عز الدين أبو العز  
(عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن بن محمد بن منصور بن خلف) شيخ الشيوخ  
شرف الدين أبو محمد الحموى الأديب الماهر الشاعر المفلح ولد سنة ست وثمانين  
وخمسمائة بدمشق وتفقه على جماعة وكان من أذكى أبناء بنى آدم وسمع من ابن كليب ومن  
أبى اليمن الكندى وبه تأدب وأبى أحمد بن سكينه ويحيى بن الربيع الفقيه وغيرهم  
وبرع فى الفقه والشعر وحدث كثيرا روى عنه الدمياطى وأبو الحسين البونى وأبو  
العباس بن الطاهرى وشيخنا قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة وخلق توفى فى ثامن  
رمضان سنة اثنين وستين وستمائة أنشدنا قاضى القضاة بدر الدين فى كتابه عنه فيما قاله  
من مستحسن شعره

(عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله بن سلامة بن سعد المنذرى) الحافظ  
الكبير الورع الزاهد زكى الدين أبو محمد المصرى ولى الله والمحدث عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والبقية على مذهب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترتجى  
الرحمة بذكره ويستنزل رضا الرحمن بدعائه كان رحمه الله قد أوتى بالمكيال الاوفى  
من الورع والتقوى والنصيب الوافر من الفقه وأما الحديث فلا مرأى فى أنه كان أحفظ  
أهل زمانه وفارس أقرانه له القدم الراسخ فى معرفة صحيح الحديث من سقيمه  
وحفظ أسماء الرجال حفظ مفرط الذكاء عظيمه والخبرة بأحكامه والدراية بغريبه  
وأعرابه واختلاف كلامه ولد فى غرة شعبان سنة احدى وثمانين وخمسمائة تفقه على  
الامام أبى القاسم عبد الرحمن بن محمد القرشى بن الوراق وسمع من أبى عبد الله  
الارياحى وعبد المحيب بن زهير ومحمد بن سعيد المامونى والمطهر بن أبى بكر الديهقى  
وربيعة اليمى الحافظ والحافظ الكبير على بن الفضل المقدسى وبه تخرج وسمع  
بمكة من أبى عبد الله بن البناء وطبقته وبدمشق من عمر بن طبرزد ومحمد بن وهب بن  
الزريق والحضر بن كامل وأبو اليمن الكندى وخلق وسمع بخران والرها والاسكندرية

وغيرها وتفقّه وصنف شرحاً على التتية وله مختصر سنن أبي داود وحواشيه كتاب مفيد ومختصر صحيح مسلم وخرج لنفسه معجماً كبيراً منيذاً وأفقي وخرج كثيراً وأفاد الناس وبه تخرج الحافظ أبو محمد الدميّاطي وإمام المتأخرين تقي الدين ابن دقيق العيد والشريف عز الدين وطائفة وعمت عليهم بركته وقد سمعنا الكثير ببليس على أبي الطاهر اسماعيل بن أحمد بن اسماعيل بن علي بن سيف بإجازته منه قال الذهبي وما كان في زمانه أحفظ منه (قلت) وأما ورعه فاشهر من أن يحكى وقد درس بالآخرة في دار الحديث الكاملية وكان لا يخرج منها الا لصلاة الجمعة حتى أنه كان له ولد نجيب محدث فاضل توفاه الله تعالى في حياته ليضاعف له في حسنة فصلى عليه الشيخ داخل المدرسة وشيعه الى بابها ثم دمت عيناه وقال أودعتك يا ولدي الله وفارقه سمعت أبي رضى الله عنه يحكى ذلك وسمعته أيضاً يحكى عن الحافظ الدميّاطي أن الشيخ مرة خرج من الحمام وقد أخذ منه حرها فما أمكنه المشى فاستلقى على الطريق الى جانب حانوت فقال له الدميّاطي يا سيدى أنا أقعدك على مسطبة الحانوت وكان الحانوت مغلقاً فقال وهو في تلك الشدة بغير اذن صاحبه كيف يكون ومارضى وسمعت أبي رضى الله عنه أيضاً يحكى أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام كان يسمع الحديث قليلاً بدمشق فلما دخل القاهرة بطل ذلك وصار يحضر مجلس الشيخ زكى الدين ويسمع عليه في جملة من يسمع ولا يسمع وان الشيخ زكى الدين أيضاً ترك الفتيا وقال حيث دخل الشيخ عز الدين لا حاجة بالناس الى ومن شعره

اعمل لنفسك صالحاً لا تحفل      بظهور قيل في الانام وقال

فالخلق لا يرجى اجتماع قلوبهم      لا بد من من عليك وقالى

توفي في الرابع من ذى القعدة سنة ست وخمسين وسبعمائة وهى السنة المصيبة بأعظم المصائب \* لمحيطه بما فعلت من المعائب \* المقتحمة أعظم الجرائم \* الواثبة على أقبح العظامم الفاعلة بالمسامين كل قبيح وعار \* النازلة عليهم بالكفار المسلمين بالتار \* ولا بأس بشرح واقعة التار على الاختصار \* حكاية كاتبة بغداد لتعتبر بها البصائر وتشخص عندها الابصار وليجرى المسلمون على ممر الزمان دموعهم دماً \* وليدرى المؤرخون بأنهم ما سمعوا بمثلها واقعة جعلت السماء أرضاً والأرض سماً (فنبول) استهلكت سنة أربع وخمسين وسبعمائة وخليفة المسلمين اذ ذاك أمير المؤمنين المستعصم أبو أحمد عبد الله الشهيد بن المستنصر بالله أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور بن الظاهر بأمر الله أبي النصر محمد بن الناصر لدين الله

أبي العباس أحمد بن المستضيء بالله أبي محمد الحسن ابن الامام المستنجد بالله أبي المظفر يوسف ابن الامام المقتفي لامر الله أبي عبد الله محمد ابن الامام المستظهر بالله أحمد ابن الامام المنتدب بامر الله أبي القاسم عبد الله ابن الامير ذخيرة الدين أبي العباس محمد ابن الامام القائم بامر الله أبي جعفر عبد الله ابن الامام القادر بالله أبي العباس أحمد ابن ولي العهد الامير اسحاق ابن الامام المقتدر بالله أبي الفضل جعفر ابن الامام المعتضد بالله أبي العباس أحمد ابن ولي العهد أبي أحمد طائفة الموفق بالله ابن الامام المتوكل على الله جعفر ابن الامام المتعصم بالله أبي اسحاق محمد ابن الامام أمير المؤمنين هارون الرشيد ابن الامام أمير المؤمنين المهدي بالله أبي عبد الله محمد ابن الامام المنصور أبي جعفر عبد الله أمير المؤمنين أخى اول خلفاء بني العباس أمير المؤمنين أبي العباس عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله ابن العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم اجمعين وكان المستنصر والد المستعصم ذا همة عالية وشجاعة وافرة ونفس أية وعنده اقدام عظيم واستخدم جيوشا كثيرة وعساكر عظيمة وكان له أخ يعرف بالحاجبي يزيد عليه في الشجاعة والشهامة وكان يقول ان ملكني الله الارض لا عبرن بالجيوش نهر جيحون وانتزع البلاد من التار واستأصلهم فلما توفي المستنصر كان الدويدار والشرابي اكبر الامراء وأعظمهم قدرا فلم يريا تقليد الحجاجبي الامر خوفا منه وآثروا المستعصم علما منهما بآينه وانقياده وضعف رأيه لتكون لهما الكبرياء فاقاموه واستوزروا مؤيد الدين محمد بن محمد بن علي الملقمى وكان فاضلا أدبيا وكان شيميا رافضيا في قلبه غل للإسلام وأهله وحجب الى الخليفة جمع المال والتقليل من العساكر فصار الجند يطلبون من يستخدمهم في حمل القاذورات ومنهم من يكرى على فرسه ليصلوا الى ما يتقوتون به وكان ابن الملقمى معاديا للامير أبي بكر بن الخليفة وللدويدار لانهما كانا من أهل السنة ونها الكرخ بغداد حين سمعا عن الروافض أنهم تعرضوا لأهل السنة وفعلوا بالروافض أمورا عظيمة ولم يتمكن الوزير من مدافعتهمما لتمكنهما قاضم في نفسه الغل وتحويل في مكاتبه التار وتهوين أمر العراق عليهم وتحريرهم على أخذها ووصل من تحيله في المكاتب اليهم أنه حلق رأس شخص وكتب عليه بالسواد وعمل على ذلك وأصار المكتوب به كل حرف كالحفرة في الرأس ثم تركه عنده حتى طلع شمره وأرسله اليهم وكان مما كتبه على رأسه اذا قرأتم الكتاب فاقطموه فوصل اليهم فخلقوا رأسه وقرأوا ما كتبه ثم قطعوا رأس الرسول وكتب الوزير الى نائب الخليفة بابل وهو تاج الدين محمد بن

صلايا وهو أيضا شيعي رسالة يقول فيها نهب الكرخ المكرم والبصرة العاصرية  
وحسن التمثيل بقول الشاعر

أمور تضحك السفهاء منها ويبيكى من عواقبها اللبيب  
فلهم أسوة بالحسين حيث نهب حريمه وأريق دمه

أمرتهمو أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشدا الاضحى القد  
وقد عزموا لا أتم الله عزهم ولا أنفذ أمرهم على نهب الحلة والنيل بل سولت لهم  
أنفسهم أمرا فصير جيل والخادم قد أسلف الانذار وعجل لهم الاعذار

أرى تحت الرماد وميض نار ويوشك أن يكون لها ضرام

وان لم يطفها عقلاء قوم يكون وقودها جثث وهام

فقلت من التعجب ليت شعري أيقظان أمية أم نيام

فان يك قومنا أضحوا نيام فقل هيوا لقد حان الحمام

قلت وهذه الابيات كلها في غاية الحسن خاطب بها علوان بن المقنع أمير المؤمنين وهي

أمير المؤمنين عليك منى سلام الله ما ناح الحمام

نحية حافظ للمهد راح كنشر الروض باكره العمام

أرى خلل الرماد وميض جمر ويوشك أن يكون له ضرام

فان النار بالعودين تذكى وان لم يطفها عقلاء قوم

فقل لبنى أمية ليت شعري أيقظان أمية أم نيام

وقد ظهر الخراساني معه بنو العباس والحيش الامام

فان لم تجمعوا حيشا يضيقا مراق به عليهم والشام

فلاقوهم كما لاقى عليا بصفين معاوية المهام

وكان على أقوى منه عزما وأعلى رتبة وهو الامام

ولا يأخذكم حذر وخوف فما يغنى اذا حام الحمام

فان كانت لكم يوما عليهم فذلك القصد وانقطع الكلام

وان ظفروا فما تحمى حريم لكم عنهم ولا البيت الحرام

ولا بمقام ابراهيم مطوا أمانا منهم وهو المهام

فوتوا في ظهور الخيل صبرا كما قد مات قبلكم الكرام

ولا تتدرعوا أنواب ذل وعار قد تدرعها اللثام  
فان الضم لا صبر عليه لمن شهدت عليه بسودده الاتام  
وتت وصية من ذى ولاء له في حفظ عهدكم ذمام  
والا فهو يقتلكم جميعا ويهلك ما لديكم والسلام  
فكان جوائى بمد خطاى لا بد من الشيعة بعد قتل جميع الشيعة ومن احراق كتاب  
الوسيلة والذريعة فكن لما تقول سعيما وإلا جرعتك الحمام نجريما الى أن يقول  
فلا فعلن بلبي كما قال المتبي

قوم اذا أخذوا الأقلام من غضب ثم استمروا بها ماء المنيات  
نالوا بها من عداتهم وان بعدوا ما لا ينال بمجد المشرفيات  
ولا تينهم بجنود لا قبل لهم بها ولا خرجهم منها أذلة وهم صاغرون  
ووديسة منى لآل محمد أودعتها اذ كنت من أمنائها  
فاذا رأيت الكوكبين تقاربا في الجدى عند صباحها ومسائها  
فهنالك يؤخذ نار آل محمد لطلامها بالترك من أعدائها  
فكن لهذا الامر بالمرصاد وترقب اول النحل وآخر صاد  
﴿ ذكر أمور كانت مقدمات لهذه الواقعة ﴾

لما كان الخامس من جمادى الآخرة من هذه السنة كان ظهور النار بالمدينة النبوية  
وقبلها بابلتين طهر دوى عظيم ثم زلزلة عظيمة ثم طهرت تلك النار في الحرة قريبا  
من قريظة يبصرها أهل المدينة من الدور وسالت أودية منها سيل الماء وسالت الجبال نيرانا  
وسارت نحو طريق الحاج العراقي فوقفت وأخذت تأكل الارض أكلا ولها كل يوم  
سوت عظيم من آخر الليل الى ضحوة واستغاث الناس بنبيهم صلى الله عليه وسلم  
وأقلعوا عن المعاصي واسمعت النار فوق الشهر وهي لما أخبر بها المصطفى صلوات الله  
عليه حيب يهول لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق  
الابل ببصرى وودحكي عن واحد من كان ببصرى بالليل ورأى أعناق الابل في ضوئها  
( عرق بغداد )

زاد الدجلة زيادة مهولة ففرق خلق كثير من أهل بغداد ومات خلق تحت الهدم وركب  
الناس في المراكب واستغاثوا بالله وعانوا التلف ودخل الماء من أسوار البلد وانهدمت  
دار الورير وثلثمائة وثمانون دارا وانهدم مخزن الخليفة وهلك شيء كثير من خزائن السلاح



﴿ حريق المسجد النبوي الشريف ﴾

وفي ليلة الجمعة مستهل شهر رمضان احترق مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابتداء حريقه من زاوية الغربية فاحترقت سقوفه كلها وذاب رصاصها ووقعت بعض أساطينه واحترق سقف الحجرة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام

﴿ ذكر خروج هولاء كو بن تولى بن جنكزخان ﴾

اجتمع هو وعساكره التي لا يحصى عددها ولا يدرك مددها ولا يسدد عددها ولا يدرك وان تأمل الطرف أمددها في مجلس المشورة واتفقوا على الخروج في يوم معلوم فسار في المعول من الازد وعلى مهلة يقتلع القلاع ويملك الحصون وأطاع الله له البلاد والعباد وصار لا يصبح يوم الا وسعده في ازدياد حتى انه خلق في يوم على صيد فاصطاد ثمانية من السباع فانشد بعضهم اذ ذاك

من كان يصطاد في يوم ثمانية من الضراغم هانت عنده البشر

وملك قلاع الاسماعيلية كلها وجميع بلاد الروم وصار لا يمر بمدينة الا وصاحبها بين أمرين اما مطيع فيقدم الى مخيم هولاء كو وهو مخيم عظيم المنظر كبير الحشمة معمول من الاطلس الاحمر تحتوشه جنود القلندس والقاقم فيقبل الارض وينعم عليه بما يقتضيه رأيه ثم يخرب بلاده التي كان فيها ويسيرها قاعاً صفصفا على قاعدة جده جنكزخان وكان المتولى خرابها هو ذلك الملك واما عاص وقل ان وجد ذلك فلا يعصى عليه غير ساعات معدودة ثم يحيط به القضاء المقدر ويحول بين رأسه وعنقه الصارم المشهور وتوجهت الملوك على اختلاف نواها وامتناع سلطانها وعظم مكانها الى عتبانهم فمنهم من آمنه وأعطاه فرما تاورجعه الى باده ومنهم من فعل به غير ذلك على ما يقتضيه البأساء التي أخبر عنها شيطان جده وابتدعها من عنده كل ذلك والخليفة غافل عما يراد به ثم تواترت الاخبار بوصول هلاك كو الى اذربيجان بقصد العراق وكاتب صاحب الموصل لؤلؤ الخليفة يستنهضه في الباطن وما وسعه الا مداراة هولاء كو في الظاهر وأرسل الخليفة نجم الدين البادراني رسولا الى الملك الناصر صاحب دمشق يأمره بمصالحة الملك المعز وأن يتفقا على حرب التتار فامثلا أمر الخليفة وفيما بين ذلك تأتي الكتب الى الخليفة فان وصلت ابتداء الى الوزير لم يوصلها اليه وان وصلت الى الخليفة أطلع الوزير فيشطه وينشه حين يستنهضه ثم دخلت سنة خمس وخمسين وستمائة وفيها مات الملك المعز أيك التركاني صاحب مصر وتسلطن بعده ولده الملك المنصور على بن أيك

وترددت رسل هولاء إلى بغداد وكانت القرابين منهم واصله إلى ناس بعد ناس من غير تحاش منهم في ذلك ولا خفية والناس في غفلة عما يراد بهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا \* ثم دخلت سنة ست وخمسين وستمائة ذات الداهية الدهياء والمصيبة الصماء وكان القان الأعظم هولاء كوك قد قصد الأيمون وهو معقل الباطنية الأعظم وبها المقدم علاء الدين محمد بن جلال الدين بن حسن الباطني المنتسب في مذهبه إلى الفاطميين العبيدين فتوفي علاء الدين ونزل ولده إلى خدمة هولاء كوك وسلم قلاعه فامنه ثم وردت كتب هولاء كوك إلى صاحب الموصل لؤلؤ في تهية الاقامات والسلاح فاخذ يكتب الخليفة سرا ويهيئ لهم ما يريدون جهرا والخليفة لا يتحرك ولا يستيقظ فلما أظف اليوم الموعود وتحقق أن العدم موجود جهز رسوله بعدهم باموال عظيمة ثم سير مائة رجل إلى الدربند يكونون فيه ويطلبونه بالأخبار فقتلهم التار أجمعين وركب السلطان هولاء كوك إلى العراق وكان على مقدمته ناحورنوص وأقبلوا من جهة البر الغربي على دجلة فخرج عسكر بغداد وعليهم ركن الدين الدويدار فالتقوا على نحو مرحلتين من بغداد وانكسر البغداديون فاخذتهم السيوف وغرق بعضهم في الماء وهرب الباقون ثم ساق ناحورنوص قزل القرية مقابل دار الخلافة وبينه وبينها دجلة وقصد هولاء كوك بغداد من جهة البر الشرقي ثم انه ضرب سورا على عسكره وأحاط ببغداد فأشار الوزير على الخليفة بمصانعتهم وقال أخرج أنا إليهم في تقرير الصلح فخرج وتوثق لنفسه من التار ورجع إلى المستعصم وقال ان السلطان يا مولانا أمير المؤمنين قد رغب في أن يزوج بنته بابنك الأمير أبي بكر ويبيئك في منصب الخلافة كما أبقى صاحب الروم في سلطنته ولا يؤثر إلا أن تكون الطاعة له كما كان أجدادك مع السلاطين السلجوقية وينصرف عنك بجيوشه فمولانا أمير المؤمنين يفعل هذا فان فيه حقن دماء المسلمين وبعد ذلك يمكننا ان نفعل ما نريد والرأي أن نخرج اليه فخرج أمير المؤمنين بنفسه في طوائف من الاعيان إلى باب الطاغية هولاء كوك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانزل الخليفة في خيمة ثم دخل الوزير فاستدعى الفقهاء والامثال ليحضروا العقد فخرجوا من بغداد فضررت أعناقهم وصار كذلك يخرج طائفة بعد طائفة فتضرب أعناقهم ثم طلب حاشية الخليفة فضرب أعناق الجميع ثم طلب أولاده فضرب أعناقهم وأما الخليفة فقيل انه طلبه ليلا وسأله عن أشياء ثم أمر به ليقتل فقيل لهولاء كوك هذا ان أريق دمه تظلم الدنيا ويكون سبب خراب ديارك فانه ابن عم رسول الله صلى الله

عليه وسلم وخليفة الله في أرضه فقام الشيطان المين الحكم نصير الدين الطوسي وقال يقتل ولا يراق دمه وكان النصير من أشد الناس على المسلمين فقيل ان الخليفة غم في بساط وقيل رفسوه حتى مات ولما جاؤا ليقتلوه صاح صيحة عظيمة وقتلوا أمراءه عن آخرهم ثم مدوا الجسر وبذلوا السيف ببغداد واستمر القتل ببغداد بضعا وثلاثين يوما ولم ينج الا من اختفى وقيل ان هولاكوا أمر بعد ذلك بعد القتل فكانوا ألف ألف وثمانمائة ألف النصف من ذلك تسعمائة ألف غير من لم يعد ومن غرق ثم نودي بعد ذلك بالامان فخرج من كان مختبأ وقد مات الكثير منهم ثم تحت الارض بأنواع من البلايا والذين خرجوا ذاقوا أنواع الهوان والذل ثم حفرت الدور وأخذت الدفائن والاموال التي لا تعد ولا تحصى وكانوا يدخلون الدار فيجدون الخيثة فيها وصاحب الدار يحلف أن له السنين العديدة فيها ما علم ان بها خيثة ثم طلبت النصارى ان يقع الجهر بشرب الخمر واكل لحم الخنزير وأن يفعل معهم المسلمون ذلك في شهر رمضان فالزم المسلمون بالفطر في رمضان واكل الخنزير وشرب الخمر ودخل هولاكوا الى دار الخليفة راكبا لعه الله واستمر على فرسه الى أن جاء الى سدة الخليفة وهي التي تتضاءل عندها الاسود ويتناولها سعد السعود كالمستهزى بها وانتك الحرم من بيت الخليفة وغيره وأعطى دار الخليفة لشخص من النصارى وأريقت الخمر في المساجد والجوامع ومنع المسلمون من الاعلان بالأذان فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هذه بغداد لم تكن دار كفر قط وجرى عليها هذا الذي لم يقع قط من منذ قامت الدنيا مثله وقتل الخليفة وان كان وقع في الدنيا أعظم منه الا أنه أضيف له هو ان الدين والبلاء الذي لم يختص بل عم سائر المسلمين وهذا أمر قدره الله تعالى فبط له عزم هذا الخليفة ليقضى الله ما قدره ولقد حكى أن الخليفة كان قاعدا يقرأ القرآن وقت الاحاطة بسور بغداد فرمى شخص من التار بسهم فدخل في شرفات المكان الذي كان فيه وكانت واحدة من بناته بين يديه فاصابها السهم فوقعت ميتة ويقال كتب الدم على الارض اذا أراد الله أمرا سلب ذوى العقول عقولهم وان الخليفة قرأ ذلك وبكى وان هذا هو الحامل على أن أطاع الوزير في الخروج اليهم ولله در ما فعلت زوجة أمير المؤمنين قيل ان هولاكودعاها ليواقها فشرعت تقدم له تحف الجواهر وأصناف النفائس تشغله عما يرومه فلما عرفت تصميمه على ما عزم عليه اتفقت مع جارية من جواربها على مكيدة تخيلتها وحيلة عقدتها فقلت لها اذا نزع ثيابك وأردت أن أفدك نصفين بهذا

السيف فظهرى جزعا عظيماً فانا اذ ذاك أقول لك افعلى أنت هذا بى فان هذا سيف من ذخائر أمير المؤمنين وهو لا يؤثر اذا ضرب به ولا يجرح شيئاً فاذا أنت ضربت بى فليكن الضرب بكل قواك على نفس المقتل ثم جاءت الى هولاء و قالت هذا سيف الخليفة وله خصوصية وهو انه يضرب به الرجل فلا يجرحه الا اذا كان الضارب الخليفة ثم دعت الجارية وقالت أجرب بين يدي السلطان فيها فلما طابت الجارية السيف مصلتا والضرب آتياً صاحت صيحة عظيمة وأظهرت جزعا شديداً فقالت السيدة رضى الله عنها ويلك أما علمت أنه سيف أمير المؤمنين مالك تخشينه أما تعرفينه خذيه واضربني به فاخذته فضربتها به فقتلها نصفين وماتت وما ألت بعار ولا جعلت فراش ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فراشا للكفار فتحسر هولاء وعلم أنها مكيدة وقد رأيت مثل هذه الحكاية جرى في الزمن الماضي لبعض الصالحات راودها عن نفسها بعض الفاجرين كما حكى ذلك الدبوسى من الخفية في كتابه روضة العلماء ويحكى أن شخصا من أهل مصر قال كنت نائما حين بلغ خبر بغداد وأنا متفكر كيف فعل الله ذلك فرأيت في المنام قائلا يقول لا تعرض على الله فهو أعلم بما يفعل فاستيقظت واستغفرت الله تعالى وأما الوزير فانه لم يحصل على ما أمل وصار عندهم أخس من الذباب وندم حيث لا ينفعه الندم ويحكى انه طلب منه يوما شعر فركب الفرس بنفسه ومضى يحصله لهم وهذا يشتمه وهذا يأخذ بيده وهذا يصفعه بعد أن كانت السلاطين تأتي فتقبل عتبة داره والمساكر تمشى في خدمته حيث سار في ليله ونهاره وان امرأة رآته من طاق فقالت له يا ابن العلقمى هكذا كنت في أيام أمير المؤمنين فخجل وسكت وقد مات غيبا بعد أشهر يسيرة ومضى الى دار مقبره ووجد ما عمل حاضرهم وأما ابن صلايا نائب أربل فان هولاء ضرب عنقه ثم جاءت رسل هولاء الى الملك الناصر صاحب الشام وصورة كتابه اليه يعلم سلطان ملك ناصر انه لما توجهنا الى العراق وخرج الينا جنودهم فقتلناهم بسيف الله ثم خرج الينا رؤساء البلد ومقدموها فاعدناهم أجمعين ذلك بما قدمت أيديهم وبما كانوا يكسبون وأما ما كان من صاحب البلدة فانه خرج الى خدمتنا ودخل تحت عبوديتنا فسألناه عن أشياء كذب فيها فاستحق الاعدام أجب ملك البسيطة ولا تقولن قلاعى المانعات ورجالى المقاتلات فساعة وقوفك على كتابنا تجعل قلاع الشام سماءها أرضا وطولها عرضا وأرسل كتابا في هذا المعنى ثم دخلت سنة سبع وخمسين وستائة نزل على

آمد وبعث الى صاحب ملردين يطلبه فجعل صاحبها يتملئ بالمرض وأرسل أولاده وهداياهم جهرا الى هولاء وأرسل في الباطن يستحث الملك الناصر على محاربة التار ثم عبر له جيش عظيم الى الفرات بعد ان استولى على حران والرها والجزيرة فجاء الخبر الى صاحب حلب فجعل الناس بها وعظم الخطب وعم البلاء ثم قاربوا حلب فخرج اليهم جماعة من عسكرها فهزمهم ونازل البلدة وقتلوا خلقا كثيرا ثم رحلوا عنها طالين اعزاز وكان المقدم على هذا الجيش أسموط بن هولاء ثم عبر هولاء الى الفرات بنفسه في المحرم سنة ثمان وخمسين وستمائة ونزلت عساكره حلب وركبوا الاسوار من كل ناحية بعد ان نقبوا وخذقوا فهرب المسلمون الى جهة القلعة وبذلت التار السيف في العالم وامتلات الطرقات بالقتلى وبقي القتل والتهب والحريق الى رابع عشر صفر ثم نودي برفع السيف وأذن المؤذن يومئذ بالجامع وأقيمت الخطبة والصلاة ثم أحاطوا بالقلعة وحاصروها وأرسل صاحب حلب الى الملك الناصر صاحب الشام يستنخه ووصل الخبر الى دمشق بأخذهم حلب فهرب الملك الناصر بعد ان كان جسي الاموال وجمع الجموع ونزل على برزة بعساكر عظيمة ثم رأى المعجز فهرب ووصلت رسل التار الى دمشق وقرى القرمان بامان أهل دمشق وما حوالها وأما حماء فان صاحبها كان حضر الى برزة ليتجهز مع الملك الناصر فلما سمع أهل البلد في غيبته باخذ حلب أرسلوا الى هولاء يسلون عطفه وسلموا البلد وهرب صاحب حماء مع الملك الناصر فسارا نحو مصر فلما وصلوا قطيا تقدم صاحب حماء وهو الملك المنصور ودخل مصر وبقي الناصر في عسكر قليل فتوجهوا الى تيه بنى اسرائيل خوفا من المصريين وأما التار فوصلوا الى غزة واستولوا على ما خلفهم وتسلموا قلعة دمشق وجعلوا بها نائبا ثم تفرقوا في بلاد الشام يفعلون ما يختارون وطافوا في دمشق برأس الملك الكامل الشهيد صاحب ميافارقين وقد كانوا حاصروه سنة ونصف وما زال ظاهرا عليهم الى أن فنى أهل البلد لفناء الاقوات ثم سار الناصر وأخوه وحاشيته الى هولاء وكان جاء كتاب هولاء قبل وصوله الى دمشق فقرأه بدمشق وصورته أما بعد فنحن جنود الله بنا يتقم بمن عتا وتجب وطغى وتكبر ونحن قد أهلكنا البلاد وأبدنا العباد وقتلنا النساء والاولاد فايها الباقون أنتم بمن مضى لاحقون وأياها الغافلون أنتم اليهم تساقون ونحن جيوش المهلكة لا جيوش المملكة مقصودنا الانتقام وملكننا لا يرام ونزيلنا لا يضام وعدلنا في ملكنا قد اشتهر ومن سيوفنا أين المفر ولا مفر لهارب



وانا البسيطان الثرى والماء ذلت لهيتا الاسود واصبحت في قبضتنا الامراء والخلفاء  
وتحن اليكم صائرون ولكم الحرب وعلينا الطلب

ستعلم ليلي أى دين تداينت وأى غريم للتقاضى غريمها

دمرنا البلاد وأتينا الاولاد وأهلكنا العباد وأذقناهم المذاب وشمخت النصارى  
بدمشق وصاروا يرفعون الصليب ويمرون به في الاسواق والخر معهم يرشونه على  
المساجد والمصلين ومن رأى الصليب ولا يقوم له عاقبوه وأما المصريون فأنهم سلطوا  
الملك المظفر قطر واجتمعوا وطلبوا شيخ الاسلام عز الدين بن عبدالسلام وحضر اليهم  
بيبرس البندقدارى يحثهم ويهون عليهم

ياض بالاصل

عبد الغفار بن عبد الكريم بن عبد الغفار القزوينى **رحمه الله** الشيخ الامام نجم الدين  
صاحب الحاوى الصغير والباب وشرح الباب المسمى بالمعجاب وله أيضا كتاب في الحساب  
كان أحد الاثمة الاعلام له اليد الطولى في الفقه والحساب وحسن الاختصار اجازت له  
عفيفة اليارقانية من أصبهان وكان من الصالحين أرباب الاحوال والكرامات حكى لى الشيخ  
قطب الدين محمد بن أسفهيدي الاردبيلي أعاد الله علينا من بر كتهاته اتفق حج الشيخ شهاب  
الدين السهروردي بعد ما أضر في العام الذى حج فيه عبد الغفار القزوينى ولم يكن  
يعرفه فقال الشيخ شهاب الذين لجماعته أشم هنا رائحة رجل ووصفه فكشفوا خبره  
فوافوه وهو يكتب في الحاوى وقد أضاء له نور في الليل يكتب عليه فقالوا له ان  
الشيخ يطلبك قال فلما حضر الى الشيخ شهاب الدين قال له ما تكتب قال أصنف  
هذا الكتاب ووصف له الحاوى فقال له الشيخ شهاب الدين أسرع وعجل ونجز هذا  
الكتاب وفارقه فقل للشيخ في هذا فقال ان أجله قد دنا فاحببت ان يفرغ من هذا  
الكتاب قبل أن يموت فكان كذلك مات بعد فراغه يسير وحكى أيضا الشيخ  
قطب الدين أن عبد الغفار كان معروفا بين أهل قزوین بانه اذا كتب في الليل تضىء له  
أصابه فيكتب عليها (قلت) وضاءة النور لأهل قزوین وقت التصنيف وغيره كرامة  
ذكرناها في ترجمة الرافعى وفي ترجمة والد الرافعى وفي ترجمة هذا رحمة الله عليهم  
أجمعين توفي في المحرم سنة خمس وستين وستائة

عبد القادر بن داود بن أبى نصر **رحمه الله** واسمه محمد بن التقار أبو محمد من أهل واسط  
تفقه على أبى العلاء بن البوقى والمجيز البغدادى والشيخ نجر الدين البوقانى وكان  
خيرا دينيا أثنى عليه ابن النجار كثيرا وقال كانت له معرفة تامة بمذهب الشافعى أصولا

وفروعا وله يد باسطة في الفرائض والحساب ومعرفة حسنة بالادب وكان من الورع والزهادة والديانة والمرواة والتواضع على طريقة عرف بها واشتهرت عنه سمعت منه شياً في الحديث وتوفي في شهر ربيع الآخر سنة تسع عشرة وستمائة

عبد القادر بن أبي عبد الله محمد بن الحسن شرف الدين أبو محمد بن البغدادي المصري رحل من الشام في الصبا وسكن القاهرة وتفق بها على الشيخ شهاب الدين الطوسي بعد أن تفقه بدمشق على قطب الدين النيسابوري وسمع من الحافظ ابن عساكر ودرس بالقطيعة بالقاهرة وروى عنه الحافظ عبد العظيم وقال كان فقيها حسناً من أهل الدين والعفاف طارحاً للتكاف مقبلاً على ما يهنيه توفي في الثاني والعشرين من شعبان سنة أربع وثلاثين وستمائة

عبد الكافي بن عبد الملك بن عبد الكافي بن علي القاضي الخطيب جمال الدين أبو محمد الرعي الدمشقي ولد سنة اثنتي عشرة وستمائة وسمع من ابن الصلاح وابن الزبير وابن اللي وطائفة سمع منه الحافظ علم الدين البرزالي والقاضي أبو مسلم الحلي وآخرون وكان فقيها فاضلاً ناب في القضاء مدة ثم ترك ذلك واقتصر على الخطابة بالجامع الأموي والامامة مات في سلخ جمادى الأولى سنة تسع وثمانين وستمائة

عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم بن الفضل بن الحسن القزويني الإمام الجليل أبو القاسم الرافعي صاحب الشرح الكبير المسمى بالعزيز وقد تورع بعضهم عن إطلاق لفظ العزيز مجرداً على غير كتاب الله فقال الفتح العزيز في شرح الوجيز والشرح الصغير والمحرر وشرح مسند الشافعي والترتيب والامالي الشارحة على مفردات الفاتحة وهو ثلاثون مجلداً أملاها أحاديث بإسانيده عن أشياخه على سورة الفاتحة وتكلم عليها وقد وقفنا على هذه التصانيف كلها وله كتاب الإيجاز في أخطار الحجاز ذكر أنه أوراق يسيرة ذكر فيها مباحث وفوائد خطرت له في سفره إلى الحج وكان الصواب أن يقول خطرات أو خواطر الحجاز ولله قال ذلك والخطا من الناقل وكتاب المحمود في الفقه لم يتمه ذكر لي أنه في غاية البسط وأنه وصل فيه إلى أنشاء الصلاة في ثمان مجلدات (قلت) وقد أشار إليه الرافعي في الشرح الكبير في باب الحيض أظنه عند الكلام في المتحيرة وكفاء بالفتح العزيز شرفاً فلقد علا به عنان السماء مقداراً وما أكنى فاته الذي لم يصنف مثله في مذهب من المذاهب ولم يشرق على الأمة كضياءه في ظلام الغياهب كان الإمام الرافعي متضلعا في علوم الشريعة تفسيراً وحديثاً

وأصولا مترفعا على أبناء جنسه في زمانه تقلا ويحنا وارشادا وتحصيلا وأما الفقه فهو فيه عمدة المحققين واسناد المصنفين كأنما كان الفقه ميتا فأحياء وأنشروه وأقام عماده بعدما أماته الجهل فأقبره كان فيه بدرا يتوارى عنده البدر اذا دارت بى دائرته والشمس اذا صمها أوجها وجوادا لا يلحقه الجواد اذا سلك طرقا ينقل فيها أقوالا ويخرج أوجها فكانما عناء البحرى بقوله

واذا دجت أفلامه ثم انتحت برقت مصابيح الدجا في كتبه  
فاللفظ يقرب فهمه في بعده فينا ويبعد نيله في قربه  
حكم سحابتها حلال بيانه هطالة وقلبيها في قلبه  
فالروض مختلف بجمرة نوره وياض زهرته وخضرة عشبه  
وكأنها والسمع معقود بها شخص الحبيب يدا لعين محبه

وكان رحمه الله ورعا زاهدا تقيا نقيًا طاهر الذيل مراقبا لله له السيرة المرضية الزكية والكرامات الباهرة سمع الحديث من جماعة منهم أبوه وأبو حامد عبد الله ابن أبي الفتوح بن عمر العمراني والخطيب أبو نصر حامد بن محمود الماوراء النهري والحافظ أبو العلاء الحسن بن أحمد العطار الهمداني ومحمد بن عبد الباقي بن البطي والامام أبو سليمان أحمد بن حسنويه وغيرهم وحدث بالاجازة عن أبي زرعة المقدسي وغيره روى عنه الحافظ عبد العظيم المنذرى وغيره قال ابن الصلاح أظن انى لم أرفى بلاد العجم مثله (قلت) لاشك في ذلك وقال النووى الرافعى من الصالحين المتمكنين كانت له كرامات كثيرة وقال ابو عبد الله محمد بن محمد الاسفراينى هو شيخنا امام الدين وناصر السنة كان أوحد عصره في العلوم الدينية أصولا وفروعا مجتهد زمانه في المذهب فريد وقته في التفسير كان له مجلس بقزوين للتفسير ولتسميع الحديث ونقلت من خط الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلى الملاى نقلت من خط الحافظ علم الدين أبى محمد القاسم بن محمد البرزالى نقلت من خط الشيخ الامام تاج الدين ابن الفركاح ان القاضى شمس الدين بن خلكان حدثه أن الامام الرافعى توفي في ذى القعدة سنة ثلاث وعشرين وستمائة وأن خوارزم شاه يعنى جلال الدين غزا الكرج بتفليس في هذه السنة وقتل فيهم بنفسه حتى جمد الدم على يده فلما مر بقزوين خرج اليه الرافعى فلما دخل اليه أكرمه أكراما عظيما فقال له الرافعى سمعت انك قاتلت الكفار حتى جمد الدم على يدك فأحب أن تخرج الي يدك لأقبلها فقال له السلطان

بل أنا أحب أن أقبل يدك فقبل السلطان يده وتحدانا ثم خرج الشيخ وركب دابته وسار قليلا فعمرت به الدابة فوق فتأذت يده التي قبلها السلطان فقال الشيخ سبحان الله لقد قبل هذا السلطان يدي فحصل في نفسي شيء من العظمة فعوقبت في الوقت بهذه العقوبة سمعت شيخنا شمس الدين محمد بن أبي بكر بن النقيب يحكي أن الرافي قد في بعض الليالي ما يسرجه عليه وقت التصنيف فاضاءت له شجرة في بيته أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا اسحاق بن ابراهيم المقرئ أخبرنا عبد العظيم ابن عبد القوي الحافظ حدثنا الشيخ الصالح أبو القاسم عبد الكريم بن محمد القزويني لفظا بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا أبو زرعة اذنا وكتب الى أبو طاهر ابن سيف عن المنذري أخبرنا الرافي لفظا (ح) وقرأت على أبي عبد الله وأبي العباس الحافظين أخبرنا عبد الخالق القاضي أخبرنا ابن قدامة أخبرنا أبو زرعة أخبرنا المقومى اجازة ان لم يكن سماعا أخبرنا أبو القاسم الخطيب أخبرنا القطان أخبرنا ابن ماجه حدثنا اسماعيل بن راشد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة فيما سواه قال الحافظ عبد العظيم صوابه بن أسد (وهذه فوائد من أمالي الرافي) قال في قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة انما قال مائة الا واحدا لثلاثتهم انه على التقريب وفيه فائدة رفع الاشتباه فقد يشبه في الخط تسعة وتسعون بسبعة وسبعين روى بسنده الى أبي عبد الله المغربي من ادعى العبودية وله مراد باق فهو كاذب في دعواه انما تصح العبودية لمن أفنى مراداته وقام بمراد سيده ولا يكون له اسم سمي به غير العبودية اذا دعى به أجاب ولا يجيب الا من يدعوه بالعبودية ثم أنشأ يقول

يا عمرو نادى عند أسماء يعرفه السامع والراء

لا تدعى الا يا عبدها لانه أشرف أسماء

ثم أنشد الرافي لنفسه

سمي بما شئت وسم جبهتي باسمك ثم اسم بأسماء

فسمي عبدك أنخر به ويستوى عرشى على الماء

وأنشد لنفسه أيضا

ان كنت في اليسر فاحمد من حباك به      فليس حقا قضى لكنه الجود  
او كنت في العسر فاحمد كذلك اذ      ما فوق فلاك مصروف ومردود  
وكيفما دارت الايام مقبلة      وغير مقبلة فالحمد محمود  
وقال اعلم أن الناس في الرضا ثلاثة أقسام قوم يحسون بالبلاء ويكـهونه ولكن  
يصبرون على حكمه ويتركون تدبيرهم ونظرهم حبا لله تعالى لان تدبير العقل لا ينطبق  
على رسوم المحبة والهوى قال قائلهم

لن يضبط العقل الا ما يدبره      ولا ترى في الهوى للعقل تدبيرا  
كن محسنا او مسيئا وابق لى ابدًا      وكن لدى على الحالين مشكورا  
وقوم يضمنون الى سكون الظاهر سكون القلب بالاجتهاد والريضة وان اتى البلاء على  
أنفسهم بل يستعذبون بلأياهم كأنهم لا يأسون من الدنيا اذا قتلوا ولذلك قال ذواتون المصري  
الرجاء سرور القلب بمرور القضاء وقالت رابعة انما يكون العبد راضيا اذا سرته البلية كما  
سرته النعمة وقوم يتركون الاختيار ويوافقون الاقدار فلا يتقى لهم تلذذ ولا استعذاب  
ولا راحة ولا عذاب قال أبو الشيص وأحسن

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي      متأخر عنه ولا متقدم  
أجد الملاحة في هواك لذينة      حبا لذكرك فليعلمني اللوم  
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم      اذ كان حظي منك حظي منهم  
وأهنتني فاهنت نفسي عامدا      ما من يهون عليك ممن يكرم  
قال في الاملاء على حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير  
والقراءة بالحمد لله رب العالمين حمل الشافعي ذلك فيما نقله أبو عيسى الترمذي وغيره على  
التفسير عن السورة يذكر أولها بعد آية التسمية المشتركة كما يقال قرأت طه ويس ثم قال  
هذا الاستدلال يعني استدلال الخصوم على أنها ليست من القرآن بهذا الحديث لا يتضح  
على قول من يذهب الى ان التسمية في أوائل السور ليست من القرآن لان المراد من  
قوله يستفتح القراءة قراءة القرآن لا مطلق القراءة وحينئذ فالافتتاح بالحمد لله رب العالمين  
لا يتنافى قراءة البسملة أو لا كما لا يتنافى قراءة التعوذ ودعاء الاستفتاح قال الرافي سئل  
من أشرف قلبه ونور بصيرته على الضياع ان يستغيث بالرحمن رجاء أن يتدارك أمره  
بالرحمة والاصطناع ويتضرع بما أنشد عبد الله بن الحسن الفقير  
لو شئت داويت قلبا أنت مستقمه      وفي يدك من البلوى سلامته



ان كان بجهل ما في القلب من حرق فدمع عيني على خدي علامته  
ثم روى بسنده ان سمنون كان جالسا على الشط ويده قضيب فضرب به نخذه وساقه  
حتى تبدد لحمه وهو يقول

كان لي قلب أعيش به ضاع مني في قلبه  
رب فاردده على فقد ضاق صدري في تطلبه  
وأغث ما دام بي رمق يا غياث المستغيث به

وروى عن مسرور الخادم قال لما احتضر هارون أمير المؤمنين أمرني ان آتيه باكفائه  
فأتيته بها ثم أمرني فحفرت له قبره ثم أمر فحمل اليه وجعل يتأمله ويقول ما أغنى عني  
ما لي هلك عني سلطانيه ثم أنشد الرافي لنفسه

الملاك لله الذي غنت الوجوه له وذلت عنده الارباب  
متفرد بالملك والسلطان قد خسر الذين يجادلوه وخابوا  
دعهم وزعم الملك شأن غرورهم فسيعلون غدا من الكذاب

وقال في قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في كل يوم مائة مرة  
م كان يتوب النبي صلى الله عليه وسلم وعلام قد يحمل الغين في قلبه افترق الناس فيه  
فرقتين فرقة انكرت الحديث واستعظمت أن يغان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى يستغفر مما أصابه وعلى ذلك جرى ابو نصر السراج صاحب كتاب اللمع في التصوف  
فروى الحديث وقال عقبه هذا حديث منكر وانكر علماء الحديث استنكار السراج  
وقالوا الحديث صحيح وكان من حقه أن لا يتكلم فيما لا يعلم والمصححون له فخرجوا فخرج من  
تفسيره متخرجون \* عن شعبة سألت الاصمعي ما معنى ليغان على قلبي فقال عمن يروى  
ذلك قلت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان عن غير قلب النبي صلى الله عليه وسلم  
فسرته لك وأما قلب النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري فكان شعبة يوجب منه وعن  
الجنيد لولا أنه حال النبي صلى الله عليه وسلم لتكلمت فيه ولا يتكلم على حال الامن كان  
مشرفا عليها وجات حاله أن يشرف على نهايتها أحد من الخلق \* ونمى الصديق رضى  
الله عنه مع علو مرتبته ان يشرف عليها فعنه ليتنى شهدت ما استغفر منه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فهذه طريقة للمصححين وتكلم فيها آخرون على حسب ما انتهى  
اليه فهمهم ولهم منها جان أحدهما حل الغين على حالة جميلة ومرتبة عالية اختص  
بها النبي صلى الله عليه وسلم والمراد من استغفاره خضوعه واظهار حاجته الى ربه او

ملازمته للعبودية ومن هؤلاء من نزل الغين على السكينة والاطمئنان وعن أبي سعيد الخراز الغين شيء لا يجده الا الانبياء واكابر الاولياء اصفاء الاسرار وهو كالغين الرقيق الذي لا يدوم والثاني حمل الغين على عارض يطرأ غيره اكمل منه فيادر الى الاستغفار اعراضاً وعلى هذا كثرت التنزيلات والتأويلات فقد كان سبب الغين النظر في حال الامة واطلاعه على ما يكون منهم فكان يستغفر لهم وقيل سببه ما يحتاج اليه من التبليغ ومشاهدة الخلق فيستغفر منه ليصل الى صفاء وقته مع الله وقيل ما كان يشغله من تمادي قريش وطفيلانهم وقيل ما كان يجد في نفسه من محبة اسلام أبي طالب وقيل لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مترقياً من رتبة الى رتبة فكلما رقى درجة والتفت الى ما خلفها وجد منها وحشة لقصورها بالاضافة الى التي انتهى اليها وذلك هو الغين فيستغفر الله منها وهذا ما كان يستحسنه والذي رحمه الله ويقرر ما انتهى كلام الرافعي ثم أنشد لغيره

والله ما سهرى الا لبعدهم      ولو أقاموا لما عذبت بالسهر  
عهدي بهم ورداء الوصل يشملنا      والليل أطوله كاللمح بالبصر  
والآن ليلى اذا ضنوا بزورهم      ليل الضرير فتومي غير منتظر

وهذه فوائد من شرح المسند للرافعي \* ذكر فيه أن الافضل لمن يشيع الجنازة ان يكون خلفها بالاتفاق والذي أوقعه في ذلك الخطابي فانه كذلك قال وقد ذكر الرافعي نفسه في شرحه أنه يكون أمامه - او حكى ما سبق رواية عن أحمد ومن شعر الرافعي مما ليس في الامالى أنشدنا قاضي القضاة جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني في كتابه عن والده عن أبي القاسم الرافعي رحمه الله أنه أنشده لنفسه

تنبه فحق أن يطول بحسرة      تلهف من يستغرق العمر نومه  
وقد نمت في عصر الشيبه غافلاً      فهب نصيح الشيب قد جاء يومه

وهذه تنبيهات مهمة تتعلق بالرافعي \* تنبيهه اشهر على لسان الطلبة أن الرافعي لا يصحح الا ما كان عليه اكثر الاصحاب وكأنهم أخذوا ذلك من خطبة كتابه المحرر ومن كلام صاحب الحاوي الصغير واشتد نكير الشيخ الامام الوالد رحمه الله تعالى على من ظن ذلك وبين خطأ في كتاب الطوالع المشرقة وغيره ولخصت أنا كلامه فيه في كتاب التوشيح ثم ذكرت أماكن رجح الرافعي فيها ما أعرف أن الاكثر على خلافه وها أنا أعد ما يحضرني من هذه الاماكن \* منها الجلوس بين السجدين هل هو ركن طويل او قصير فيه وجهان أحدهما أنه طويل قال الرافعي حكاه امام الحرمين

عن ابن سريج والجمهور والثاني انه قصير قال الرافعي وهذا هو الذي ذكره الشيخ أبو محمد في الفروق وتابعه صاحب التهذيب وغيره وهو الاصح انتهى ولعل الرافعي ينازع الامام في كون الجمهور على انه طويل ومنها في صلاة الخوف اذا دمي السلاح الذي يحمله المصلي وعجز عن القائه أمسكه وفي القضاء حيثشذ قولان قال الرافعي نقل الامام عن الاصحاب انه يقضى وقال النووي ظاهر كلام الاصحاب القطع به قال الرافعي والا قيس انه لا يقضى ووافقه الشيخ الامام ومنها ذكر ان الاكثر لا سيما المتقدمين على تجويز النظر الى الاجنبية واقتضى كلامه

يباض كثير

﴿ عثمان بن محمد بن أبي محمد بن أبي علي الكردي الحميدي ﴾ تفقه بالموصل على غير واحد ثم رحل الى أبي سعد بن أبي عصرون وتفقه عليه وقدم مصر فولى قضاء دمياط ثم ناب في القاهرة عن قاضي القضاة عبد الملك الماراني ودرس بالمدرسة السيفية وبالجامع الاقمر ثم حج وجاور الى أن مات في ربيع الاول سنة ست وعشرين وستمائة

﴿ عرفة بن علي بن الحسن بن حمدويه ﴾ أبو المكارم البندنجي يعرف بابن بصلا اللبني نسبة الى اللبني لانه أقام سنتين يتغذى باللبن ولا يأكل الخبز وكان رجلاً صالحاً عاش سبعة وسبعين سنة تفقه بنظامية بغداد وصحب أبا التجيب السهروردي وسمع من أبي الفضل الارموي وعبد الصبور الهروي توفي سنة اثنين وستمائة

﴿ علي بن الخطاب بن مقلد ﴾ أبو الحسن الضرير تفقه على أبي القاسم بن فضلان وأبي علي بن الربيع وكان من أهل واسط وسمع ببغداد أبا الفتح بن شاتيل وقيل كان يقرأ في رمضان تسعين ختمة وفي باقي السنة في كل يوم ختمة وقد أقيمت عليه الدنيا آخر عمره وجالس الامام المستنصر بالله أمير المؤمنين وذكر ابن التجار انه برع في المذهب والخلاف والاصول وقال سألته عن مولده فقال في آخر سنة ستين او اول سنة

احدى وستين وخمسمائة قال وتوفي في شعبان سنة تسع وعشرين وستمائة

﴿ علي بن روح بن احمد بن الحسن بن عبد الكريم النهرواني ﴾ أبو الحسن المعروف بابن الغيري تفقه على أبي التجيب السهروردي وناب عن أبي محمد الجواليقي توفي في شهر رمضان سنة خمس عشرة وستمائة

﴿ علي بن عقيل بن علي بن هبة الله بن الحسن بن علي ﴾ الفقيه أبو الحسن بن الحبوبي التلمذي الدمشقي المعدل امام مشهد على داخل جامع بني أمية ولد سنة سبع وثلاثين وخمسمائة

(علي بن علي بن سعيد بن الجيس) بضم الجيم بعدها نون مفتوحة ثم آخر الحروف ساكنة ثم سين مهملة تصغير جنس من أهل ميفارقين ولد بها بعد الأربعين وخمسمائة وتفقه بتبريز علي ابن أبي عمرو الفقيه وسمع بها من محمد بن أسعد المطاري وقدم بغداد فسمع من أبي زرعة المقدسي وصحب أبا التجيب وعلق الخلافة عن يوسف الدمشقي واستوطن بغداد وتولى إعادة النظامية وناب في الحكم ثم عزل نفسه ودرس بمدرسة أم الناصر لدين الله قال ابن النجار كان أحفظ أهل زمانه لمذهب الشافعي سديد الفتاوى غزر الفضل توفي يوم عرفة سنة اثنتين وستمائة

(علي بن القاسم بن علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر) الفقيه أبو القاسم ابن الحافظ أبي محمد بن الحافظ الكبير ولد في ربيع الآخر سنة إحدى وثمانين وخمسمائة وسمع من بركات بن إبراهيم الخشوعي وأبي المواهب ابن صصري وزيد بن الحسن الكندي وعبد الملك بن زيد بن ياسين الدولعي وأبيه الحافظ أبي محمد القاسم وإسماعيل الخراوي والمؤيد الطوسي وأبي روح رحل إليهما وعن أبي الحديث أتم غاية خرج لنفسه أربعين حديثا وحدث بها سنة ستمائة فسمع من جماعة من شيوخه قال شيخنا الذهبي وهو آخر من رحل إلى خراسان من المحدثين وقد خرج للكندي ولابن الحرستاني وجماعة وكان ذكيا فاضلا حافظا نبلا مجتهدا في الطلب تفقه على خاله الإمام الكبير نحر الدين أبي منصور عبد الرحمن أدركه أجله ببغداد بعد عوده من خراسان من أثر جراحات به من الحرامية في ثالث عشر جمادى الأولى سنة ست عشرة وستمائة (علي بن محمد بن عبد الصمد) أبو الحسن الهمداني الشيخ علم الدين السخاوي المصري شيخ القراء بدمشق ولد سنة ثمان أو تسع وخمسين وخمسمائة وسمع من السافى وأبي الطاهر بن عوف وأبي الحيوش عساكر بن علي وأبي القاسم البوصيري وإسماعيل ابن ياسين وابن طبرزد والكندي وحنبل وغيرهم روى عنه الشيخ زين الدين الفارقي وخاق وكان قد لازم الشاطبي وأخذ عنه القراءات وغيرها وكان فقيها يفق الناس وإماما في النحو والقراءات والتفسير قصده الخلق من البلاد لأخذ القراءات عنه وله المصنفات الكثيرة والشعر الكثير وكان من أذكاء بني آدم ذكره العماد الكاتب في كتاب السيد والذيل وذكر أنه مدح السلطان صلاح الدين بقصيدة منها

بين الغوادين من صب ومحبوب يظل ذو الشوق في سدو وتقريب

وهي طويلة أورد العماد منها قطعة ومن الغريب أن هذا السخاوي مدح الشيخ رشيد

الدين الفارقي بقصيدة مطلعها

فاق الرشيد فأمت بحره الامم    وصد عن جعفر ورد له أمم  
وبين وفاة الممدوحين أكثر من مائة سنة ولا أعلم لذلك نظيراً توفي السخاوي في ثاني  
عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربعين وستمائة  
(على بن محمد بن علي بن المسلم بن محمد)

(على بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الجزري ابن الاثير) الحافظ المؤرخ صاحب  
الكامل في التاريخ لقبه عز الدين وهو أخوالاخوان المحدث الافوي مجد الدين صاحب  
النهاية وجامع الاصول والوزير الاديب ضياء الدين صاحب المثل السائر ولد بالجزيرة  
العمرية سنة خمس وخمسين وخمسمائة ونشأ بها ثم تحول بهم والدهم الي الموصل  
سمع من خطيب الموصل أبي الفضل ومن أبي الفرج يحيى الثقفي ومسلم بن علي السنجي  
ويغداد من عبد المؤمن بن كليب ويعيش بن صدقة الفقيه وعبد الوهاب بن سكيته  
وأقبل في أواخر عمره على الحديث وسمع العالي والتازل حتى سمع لما قدم دمشق  
من أبي القاسم بن صصري وزين الامناء روى عنه الزينبي والشهاب القوصي والمجدابن  
أبي جرادة والشرف ابن عساكر وسنقر القضاء وهما من أشياخ شيوخنا وغيرهم  
ومن تصانيفه مختصر الانساب لابن السمعاني وكتاب حافل في معرفة الصحابة اسمه  
أسد الغابة وشرع في تاريخ الموصل قال ابن خلكان كان بيته بالموصل مجمع الفضلاء  
اجتمعت به بحلب فوجدته مكملًا في الفضائل والتواضع وكرم الاخلاق توفي في رمضان  
سنة ثلاثين وستمائة

✽ على بن محمود بن علي أبو الحسن الشهرزوري ✽ شمس الدين الكردي مدرس  
القيصرية بدمشق وأبو مدرسيها قال الذهبي شيخ فقيه امام عارف بالمذهب موصوف  
بجودة الثقل حسن الديانة قوى النفس ذو هبة ووقار بنى الامير ناصر الدين القيمري  
مدرسته بالخرميين بدمشق وفوض تدريسها اليه والى أولى الاهلية من ذريته وقد  
ناب في القضاء عن ابن خلكان وتكلم بدار العدل بحضرة الملك الظاهر عندما احتاط  
على الغوطة فقال الماء والكلا والمرعى لله لا يملك وكل من بيده ملك فهو له فبهت السلطان  
لكلامه وانفصل الامر على هذا المعنى توفي في شوال سنة خمس وسبعين وستمائة  
✽ على بن هبة الله بن سلامة بن المسلم بن أحمد بن علي اللخمي ✽ الفقيه الورع  
بهاء الدين ابن الجيزي نسبة الي الجيز بضم الحيم ثم الميم المشددة المفتوحة ثم آخر



الحروف الساكنة ثم الزاي وهو شجر معروف بالديار المصرية ولد يوم عيد الاضحى سنة تسع وخمسين وخمسمائة بمصر وحفظ القرآن العزيز وهو ابن عشر سنين أو أقل ورحل به أبوه فسمع بدمشق من أبي القاسم ابن عساكر في سنة ثمان وستين صحيح البخاري فموت قليل ورحل مع أبيه إلى بغداد فقرأ بها القراءات العشر على أبي الحسن علي بن عساكر البطائحي بكتابه الذي صنفه في القراءات وقرأ القراءات العشر أيضا على الإمام قاضي القضاة شرف الدين ابن أبي عصرون وسمع الحديث ببغداد من شهادة الكتابة وعبد الحق اليوسفي وأبي شاذي السقلاطوني وغيرهم وبالإسكندرية من أبي طاهر السلفي وتفرد عنه بأشياء ومن أبي طاهر بن عوف وأبي طالب أحمد بن المسلم التتوخي وبمصر من ابن بري والشاطبي وقرأ عليه عدة ختمات بعض الروايات قال شيخنا الذهبي ولا نعلم أحدا سمع من السلفي وابن عساكر وشهادة سواء إلا الحافظ عبد القادر بن عبد الله (قلت) وفي سماع عبد القادر من الحافظ ابن عساكر ما لا يخفى روى عنه خلق من أهل دمشق وأهل مكة وأهل مصر منهم الزكيان المنذري والبرزلي وابن التجار والدمياطى وابن دقيق العيد وأبو الحسين اليونيني والقاضي تقي الدين سليمان وخلائق وأخذ الفقه عن ابن أبي عصرون بالشام وعن أبي إسحاق العراقي والشيخ شهاب الدين الطوسي بمصر وأكمل قراءة المذهب على ابن أبي عصرون وكان ابن أبي عصرون قد قرأه على الفارقي عن المصنف وكان الفقيه بهاء الدين خطيب الجامع بالقاهرة ومدرس الديار المصرية وشيخها ورئيس العلماء بها درس وأفتى دهرًا وكان كبير القدر رفيع الجاه وافر الحرمة معظمًا عند الخاص والعامة وخرجت له مشيخة حدث بها ما أخبرنا بها الحافظ أبو العباس بن المظفر بقراءته عليه أخبرنا شيخ الإسلام تقي الدين بن دقيق العيد عنه قال أبو الحسن ابن الجميزي البسفي شيخى ابن أبي عصرون الطليسان وشرفنى به على الاقران وكتب لى لما ثبت عندى علم الولد الفقيه الامام بهاء الدين أبي الحسن علي بن أبي الفضائل وفقه الله ودينه وعدالته رأيت تميزه من بين أبناء جنسه وتشريفه بالطليسان والله يرزقنا القيام بحقه وكتبه عبد الله بن محمد بن أبي عصرون وكان قد قرأ على ابن أبي عصرون القراءات العشر بما تضمنه كتاب الايجاز لأبي ياسر محمد بن علي المقرئ الحماني قال شيخنا الذهبي وهو آخر تلامذة أبي سعد في الدنيا والعجب من القراء كيف لم يزدحوا عليه ولا تنافسوا في الأخذ عنه فإنه كان أعلى اسنادا من كل أحد في

زمانه توفي في يوم الخميس رابع عشر ذى الحجة سنة تسع وأربعمين وستمائة بمصر وقد كمل التسعين قال ابن القليوبي حضرت دفنه وكان مشهدا عظيما قل أن شهد مثله وكان هناك قارئ يعرف بابن أبي البركات حسن الصوت جيد القراءة فقرأ عند قبر الفقيه بهاء الدين بعد تسوية التراب عليه ان هو الا عبد أنعمنا عليه الآيات التي في سورة الزخرف وقرأ بالشاذ في قوله وانه لمعلم للساعة بفتح العين واللام والله لكأن الآيات نزلت فيه لما مثله الناس من أن موت العلماء من أعلام الساعة واشراطها ثم قال عقب ذلك أخبرني شيخى وسيدى ساكن هذا الضريح الى آخر ما ذكره من نموته وسنده المتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله لا يترزع العلم انتزاعا وانما يترعه بقبض العلماء الحديث بطوله فكان من البكاء والتعجب الكثير أمر غريب انتهى

( على بن يوسف بن عبد الله بن بندار )

﴿ على بن أبي الحرم القرشى ﴾ الشيخ علاء الدين بن النفيس الطيب المصرى صاحب التصانيف الفائقة وله في الطب الموجز وشرح الكلبيات وغيرهما كان فقيها على مذهب الشافعى صنف شرحا على التنبيه وصنف في الطب غير ما ذكرنا كتابا سماه الشامل قيل لو تم لكان ثلاثمائة مجلدة تم منه ثمانون مجلدة وكان فيما يذكر أغلب تصانيفه من ذهنه وصنف في أصول الفقه وفي المنطق وبالجملة كان مشاركا في فنون وأما الطب فلم يكن على وجه الارض مثله قيل ولا جاء بعده ابن سينا مثله قالوا وكان في العلاج أعظم من ابن سينا وكان شيخه في الطب الشيخ مهذب الدين الدخوار توفي في حادى عشر ذى القعدة سنة تسع وثمانين وستمائة عن نحو ثلاثين سنة وخلف مالا كثيرا ووقف كتبه وأملأه على المارستان المتصورى

﴿ على بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبى ﴾ الامام أبو الحسن سيف الدين الآمدى الاصولى المتكلم أحد أذكاء العالم ولد بعد الحسين وخمسمائة بيسير بمدينة آمد وقرأ بها القرآن وحفظ كتابا في مذهب أحمد بن حنبل ثم قدم بغداد فقرأ بها القراءات أيضا وتفقه على أبي الفتح ابن اللقي الحلي وسمع الحديث من أبي الفتح ابن شاتيل ثم انتقل الى مذهب الشافعى وصحب أبا القاسم بن فضلان وبرع عليه في الخلاف وأحكم طريقة الشريف وطريقة أسعد الميهنى وتفنن في علم النظر وأحكم الاصلين والفلسفة وسائر العقليات وأكثر من ذلك ثم دخل الديار المصرية وتصدر للاقراء وأعاد بدروس الشافعى وتخرج به جماعة ثم وقع التعصب عليه فخرج من القاهرة مستخفيا وقدم الى

هامة فأقام بها ثم قدم دمشق ودرس بالمدرسة العزيزية ثم أخذت منه وبدمشق توفي  
ويقال أنه حفظ الوسيط وحمل عنه الاذكياء العلم أصولا وكلاما وخلافا وصنف  
كتاب الابكار في أصول الدين والاحكام في أصول الفقه والمنتهى ومناسخ القرائح  
وشرح جدل الشريف وله طريقة في الخلاف وتعليقة حسنة وتصانيفه فوق العشرين  
تصنيفا كلها منقحة حسنة ويحكى أن شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام قال  
ما سمعت أحدا يلقي الدرس أحسن منه كأنه يخطب وإن غير لفظا من الوسيط كان  
لفظه أمس بالمدنى من لفظ صاحبه وأنه قال ما علمنا قواعد البحث الا من سيف  
الدين الآمدى ولقد قال لو ورد على الاسلام مترندق يشكك ماتعين لمناظرته غير  
الآمدى لاجتماع أهلية ذلك فيه ويحكى أن الآمدى رأى في منامه حجة الاسلام  
الغزالي في تابوت وكشف عن وجهه وقبله فلما انتبه أراد أن يحفظ شيئا من كلامه فحفظ  
المستصفي في أيام يسيرة وكان يعقد مجلسا للمناظرة

﴿عمر بن ابراهيم بن أبي بكر نجم الدين بن خلكان الاربلي﴾ أخو بهاء الدين محمد  
سكن أربل ودرس بها إلى أن مات في رمضان سنة تسع وستمائة بها  
﴿عمر بن أسعد بن أبي غالب﴾ القاضي عز الدين أبو حفص

﴿عمر بن اسماعيل بن مسعود بن سعد بن سعيد بن أبي الكتائب﴾ الاديب العلامة أبو حفص  
الربيعي رشيد الدين الفارقي مولده سنة ثمان وتسعين وخمسائة وسمع من أبي عبدالله بن  
الزبيدي وعبد العزيز بن باقا وجماعة روى عنه من شعراء الحافظ الدماطي وشيخنا أبو الحجاج  
المنزلي وآخرون وكان يدرس بالمدرسة الناصرية ثم بالظاهرية بدمشق وله مقدمتان في النحو  
﴿عمر بن بشار بن عمر بن علي﴾ القاضي أبو الفتح كمال الدين التقيسي أحد  
العلماء المشهورين ولد بتفليس سنة احدى وأربعين وستمائة تقريبا وتفقه وبرع في  
المذهب والاصلين ودرس وأفتى وسمع الحديث من أبي المنجي ابن اللقي وجالس أبا  
عمرو بن الصلاح واستفاد منه ثم ولي القضاء بدمشق نيابة فلما تملك التار الشام جاءه  
التقليد من هولاكو بقضاء الشام استقلالا والجزيرة والموصل فباشر وذب عن المسلمين  
وأحسن اليهم بكل ممكن وكان نافذ الكلمة عند التار لا يخالفونه فحصل للمسلمين به  
خير كثير من حقن كثير من الدماء وكف أيدي ظلمة عن المال وغير ذلك ومع ذلك  
لما زالت التار كذب عليه وافترى عليه أشياء برأه الله منها وكان غاية مقالة أعدائه فيه  
أن سافر إلى الديار المصرية وتركهم وأفاد الناس هناك وكان ابن الزكي قد سافر إلى

هو لاكو وجاء بقضاء الشام وتوجه كمال الدين الى قضاء حلب وأعمالها ثم بعد توجه التار ألزم بالسفر الى الديار المصرية فأقام بها الى أن توفي رابع عشر ربيع الاول سنة اثنتين وسبعين وستمائة بالقاهرة.

(عمر بن عبيد الرحمن بن عمر بن أحمد القزويني) قاضي القضاء امام الدين ولد بتبريز سنة ثلاث وخمسين وستمائة وانتقل واشتغل في المعجم والروم ثم قدم دمشق في الدولة الاشرفية هو وأخوه قاضي القضاء جلال الدين فدرس ببعض المدارس ثم ولى قضاء القضاء بالشام في سنة تسع وستين وستمائة وصرف القاضي بدر الدين ابن جماعة فاحسن امام الدين السيرة وساس الناس واستمر الى أن جاء التار وبلغه هزيمة المسلمين فأنجفل الى القاهرة فيمن أنجفل من الناس ودخلها وأقام بها خمسة وتوفي سنة تسع وتسعين وستمائة.

(عمر بن عبد الوهاب بن خلف) قاضي القضاء صدر الدين بن بنت الاعز ولد سنة خمس وعشرين وستمائة وسمع من الحافظ عبد العظيم والرشيد المطار وكان فقيها عارفا بالمذهب نحويادينا صالحا حاورا قائما في نصرة الحق وولى قضاء القضاء بالديار المصرية فشى على طريقة والده قاضي القضاء تاج الدين في التحرى والصلابة بل أربى عليها قال شيخنا أبو حيان ماسمت بأحد من القضاة في عصره كان أكبر هبة منه لا يمزح ولا يضحك ولا ينيبسط قال وكان معظما عند والده قاضي القضاء تاج الدين يعتقد فيه الديانة ويتبرك به قال ولا يعلم أهل بيت بالديار المصرية أنجب من هذا البيت كانوا أهل علم ورياسة وسود وجلالة (قلت) ثم عزل نفسه واقتصر على تدريس الصلاحية الى أن توفي في يوم عاشوراء سنة ثمانين وستمائة.

(عبد اللطيف بن أحمد بن عبد الله بن القاسم الشهرزوري) أبو الحسن القاضي ولى قضاء الموصل عدة نوب وتفقه بالقاضي نحر الدين بن سعد الدين الشهرزوري ولد في الثاني والعشرين من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة ومات ليلة الاربعاء ثامن جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وستمائة.

(عبد اللطيف بن عبيد العزيز بن عبد السلام) الفقيه ولد الشيخ عز الدين ولد سنة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الحديث بنفسه وقصد الشيوخ وروى عن ابن الاقي وتفقه على والده وتميز في الفقه والاصول وكان يعرف تصانيف والده معرفة حسنة توفي بالقاهرة في شهر ربيع الآخر سنة خمس وتسعين وستمائة.



(عبد اللطيف بن عبد القاهر بن عبدالله بن محمد بن حمويه) أبو محمد بن الشيخ أبي التجيب السهروردي ولد سنة أربع وثلاثين وخمسمائة ببغداد وتفقّه على أبيه ثم سافر إلى خراسان ودخل ماوراء النهر ولقى الاثمة وحصل وعاد إلى بغداد ثم خرج منها إلى الشام فوجد على الملك الناصر صلاح الدين فولاه قضاء كل بلد افتتحه من السواحل وغيرها ثم سافر إلى بغداد فأقام بها مدة ثم سافر إلى أربل وأقام بها إلى حين وفاته سمع من أبي البدر الكرخي وأبي القاسم علي بن عبد السيد بن الصباغ وأبي الفضل محمد بن عمر الأرموي وغيرهم توفي في جمادى الأولى سنة عشر وستمائة ✽ عبد اللطيف بن يوسف بن محمد بن علي بن أبي سعد ✽ أبو محمد بن الشيخ أبي العز الموصلي وهو الشيخ موفق الدين البغدادي نحوي لغوي متكلم طيب خبير بالفلسفة ولد ببغداد سنة سبع وخمسين وخمسمائة وسمع من ابن البطي وأبي زرعة المقدسي وشهدة وخلق روى عنه الزكيان المنذري والبرزالي وابن النجار وغيرهم وله تصانيف كثيرة في اللغة والطب والتاريخ وغير ذلك وكانت إقامته بحلب وسافر منها ليحج على درب العراق فدخل حران وحدث بها ودخل بغداد مريضاً فتعوق عن الحج ومات بها في ثالث عشر المحرم سنة تسع وعشرين وستمائة (عبد المحسن بن نصر الله بن كثير) زين الدين ابن البياع الشامي الأصل المصري تفقه على أبي القاسم عبد الرحمن بن سلامة قال شيخنا الذهبي كان طلق العبارة جيد القريحة من أعيان الشافعية خطب بقلعة الحيل وناب في الحكم بأعمال مصر وتقلب في الخدم الديوانية مات سنة إحدى وعشرين وستمائة

(عبد المحسن بن أبي العميد بن خالد بن عبد الغفار بن اسماعيل) الشيخ حجة الدين أبو طالب الحنفي الأبهري الصوفي ولد في رجب سنة ست وخمسين وخمسمائة وتفقّه بهمدان على أبي القاسم بن حيدر القرويني وعلق التعليقة عن نضر الدين التوقاني وسمع بأصبهان من أبي موسى المديني وغيره وببغداد من أبي الفتح ابن شاتيل وغيره وبهمدان ودمشق ومصر ومكة وغيرها من البلاد وكان كثير الأسفار والحج ذا صلاة وتهجد وصيام وعبادة عارفاً بكلام المشايخ وأحوال القوم حج وجاور وتوفي في صفر سنة أربع وعشرين وستمائة

(عبد المنعم بن أبي بكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمود) القاضي جلال الدين أبو محمد المصري ثم الشامي ولد سنة تسع عشرة وستمائة بالقاهرة وقدم الشام قال



شيخنا الذهبي وروى لنا مجاس معمر عن ابن المثر وولي قضاء السلط وعجلون والقدس وخطابة صند وناب في الحكم بدمشق ثم عاد الى القدس الى أن توفي بها وله تمليقة على التتية توفي في حادى عشر ربيع الآخر سنة خمس وتسعين وستمائة (عبد الواحد بن اسماعيل بن ظافر الأزدى)

(عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف) الشيخ كمال الدين أبو المكارم ابن خطيب زملكا قال أبو شامة كان عالما خيرا متميزا في علوم عدة ولى القضاء بصرخد ودرس بعلبك قلت وهو جيد الشيخ كمال الدين محمد بن على بن عبد الواحد الزملكانى وكانت له معرفة تامة بالمعاني والبيان وله فيه مصنف وله شعر حسن توفي بدمشق سنة احدى وخمسين وستمائة

(عبد الواسع بن عبد الكافي بن عبد الواسع بن عبد الجليل الابهرى) (عبد الودود بن محمد بن المبارك بن على) أبو المظفر بن أبى القاسم المعروف والده بالحجير البغدادى قرأ المذهب والاصول على والده وقرأ الخلاف والجدل وزاحم بالركب في مصاف النقاء وناظر وتولى الاعادة بالمدرسة النظامية حين كان والده مدرسا بها ودرس ببعض مدارس بغداد وتوفي فجأة في أول يوم من رجب سنة ثمان عشرة وستمائة

(عبد الوهاب بن الحسين بن عبد الوهاب المهلبى) القاضى وجيه الدين البهنسى قاضى مصر أبو محمد كان فقيها أصوليا نحويا متدينا متعبدا ولى قضاء الديار المصرية ثم عزل عن القاهرة والوجه البحرى واستمر على قضاء مصر والوجه القبلى الى ان توفي ودرس بالزاوية المجدية بالجامع العتيق بمصر وتناظر هو والضياء ابن عبد الرحيم مرة فصار يعلو كلامه عليه وكان يتعال ويدل بفضله وحكى أن بعض الطلبة جلس بين يديه وقال له انظر في أمرى الى أربع سنين في هذا الموضع وحفظت أربعة كتب وجامعتى أربعة دراهم وكسر الهاء في الجميع فقال له يا فقيه من بنى أربعتك على الكسر وحضر عنده الشيخ شهاب الدين القرافي مرة وقت التدريس وهو يتكلم في الاصول فشرع القرافي يناظره والوجيه يعلو بكلامه عليه فقام طالب يتكلم بينهما فأسكته الوجهيه وقال فروج يصيح بين الديكة توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وثمانين وستمائة

(عبد الوهاب بن خلف بن بدر الملامى) قاضى القضاة تاج الدين ابن بنت الايز

ولد في مستهل رجب سنة أربع وستائة وسمع من جعفر الهمداني وقرأ سنن أبي داود على الحافظ زكي الدين وحدث وكان رجلاً قاضياً ذكياً الفطرة حاد القريحة صحيح الذهن رئيساً عفيفاً نزهاً جميل الطريقة حسن السيرة مقدماً عند الملوك ذا رأي شديد وذهن نقيب وعلم جهم ولى قضاء القضاة بالديار المصرية والوزارة والنظر وتدریس قبة الشافعي رضى الله عنه والصلاحية والخطابة والمشيخة واجتمع له من المناصب ما لم يجتمع لغيره وكان يقال انه آخر قضاة العدل واتفق الناس على عدله وخيره وكان الشيخ علاء الدين الباجي يصفه بصحة الذهن \* وعن شيخ الاسلام تقي الدين ابن دقيق العيد انه قال لو تفرخ ابن بنت الاعز للعلم فاق ابن عبد السلام وعن بعض الكبار في عصره انه قال قاضيان حجة الله على القضاة ابن بنت الاعز وابن البارزي قاضي حماة يعني جد قاضي القضاة شرف الدين هبة الله \* وفي أيامه جدد الملك الظاهر القضاة الثلاثة في القاهرة ثم تبعها دمشق وكان سبب ذلك انه سئل تاج الدين في أمر قامت من الدخول فيه قليل له مر نائبك الحنفى وكان القاضي وهو الشافعي يستنيب من شاء من المذاهب الثلاثة قامت من ذلك أيضاً فجرى ماجرى وكان الامر متمحضاً للشافعية فلا يعرف أن غيرهم حكم في الديار المصرية منذ وليها أبو زرعة محمد بن عثمان الدمشقي في سنة أربع وثمانين ومائتين الى زمان الظاهر الا أن يكون نائب يستنبيه بعض قضاة الشافعية في جزئية خاصة وكذا دمشق لم يليها بعد أبي زرعة المشار اليه فاته وليها أيضاً ولم يليها بعده الا شافعي غير التلاشاعوني التركي الذي وليها يومئذ وأراد أن يجدد في جامع بني أمية اماماً حنفياً فأغلق أهل دمشق الجامع وعزل القاضي واستمر جامع بني أمية في يد الشافعية كما كان في زمن الشافعي رضى الله عنه ولم يكن يلى قضاء الشام والخطابة والامامة بجامع بني أمية الا من يكون على مذهب الاوزاعي الى أن انتشر مذهب الشافعي فصار لا يلى ذلك الا الشافعية \* وقال أهل التجربة إن هذه الاقاليم المصرية والشامية والحجازية متى كان اليد فيها لغير الشافعية خربت ومتى قدم سلطانها غير أصحاب الشافعي زالت دولته سريعاً وكأن هذا السر جعله الله في هذه البلاد كما جعله لمالك في بلاد المغرب \* ولا بد حنيفة فيما وراء النهر سمعت الشيخ الامام يقول سمعت صدر الدين ابن المرحل رحمه الله يقول ما جلس على كرسي ملك مهمل غير شافعي الا وقتله سريعاً وهذا الامر يظهر بالتجربة فلا يعرف غير شافعي

الأقطر رحمه الله كان حنفياً ومكث يسيراً وقتل وأما الظاهر فقلد الشافعي يوم ولاية السلطنة ثم لما ضم القضاة إلى الشافعية استثنى للشافعية الأوقاف وبيت المال والتواب وقضاة البر والايام وجعلهم الارفعيين \* ومع ذلك قيل انه ندم وقال أندم على ثلاث ضم غير الشافعية اليهم والعبور بالجيوش إلى القرات وعمارة القصر الابلق بدمشق \* وحكى أن الظاهر رأى الشافعي في النوم لما ضم إلى مذهبه بقية المذاهب وهو يقول تهين مذهبي البلاد لي أولك أنا قد عزلتك وعزلت ذريتك إلى يوم القيامة فلم يمكث إلا يسيراً ومات ولم يمكث ولده السعيد إلا يسيراً وزالت دولته وذريته إلى الآن فقراء وجاء بعده قلاوون وكان دونه تمكنا ومعرفة ومع ذلك مكث الأمر فيه وفي ذريته إلى هذا الوقت والله تعالى أسرار لا يدركها إلا خواص عباده وللآئمة رضى الله عنهم عنده مقامات لا ينهي إليها عقول أمثالنا فكان رأى السديد لمن رأى قواعد البلاد مستمرة على شئ غير باطل أن يجري الناس على ما يسهدون ولكن إذا أراد الله أمراً هياً أسبابه ولعل سبب زوال دولة المذكور بهذا السبب \* وقد حكى أنه رأى مع ذلك في النوم قفيل ما فعل الله بك قال عذبنى عذاباً شديداً يجعل القضاة أربعة وقال فرقت كلمة المسلمين ولا يخفى على ذي بصيرة ما حصل من تفرق الكلمة وتعدداً لأمرأ واضطراب الآراء \* وقد قال أبو شامة لما حكى ضم القضاة الثلاثة أنه ما يستقد أن هذا وقع قط وصدق فلم يقع هذا في وقت من الاوقات وبه حصلت تعصبات المذاهب والفتن بين الفقهاء ويحكى أن القاضي تاج الدين ركب وتوجه إلى القرافة ودخل على الفقيه مفضل حتى تولى عنه الشرقية فقيل له تروح إلى شخص حتى توليه فقال لو لم يفعل قبلت رجله حتى يقبل فانه يسد على تلمة من جهنم وكان الامراء الكبار يشهدون عنده فلا يقبل شهادتهم فيقال ان ذلك أيضاً من جملة الحوامل على ضم القضاة الثلاثة إليه ومما يحكى من رياسة قاضي القضاة تاج الدين وذكائه وسرعة ادراكه أن أبا الحسين الجزار الاديب كان يصحبه وكان قاضي القضاة لشدة تصلبه في الدين يعرف الناس منه أنه لا يرخص لأحد فظفر بعض أعداء الجزار بورقة بخط الجزار يدعو فيها شخصاً إلى مجلس أنس ووصف المجلس ووضع الورقة في نسخة من صحاح الجوهرى في القائمة الاولى منها وأعطى الكتاب لدلال الكتب وقال اعرضه على قاضي القضاة فأحضره له فقرأ الورقة وعرف خط الجزار وقال للدلال رد الكتاب إلى صاحبه فانه ما يبيعه فقد فهمنا مقصده فلما حضر الجزار ناوله قاضي القضاة الورقة

ففيهم وقال يامولاي هذا خطي من ثلاثين سنة ثم انتهى الجزار أن يعرف ما عند القاضي وهل  
تأثر بالورقة فأغفله أياماً ثم حكى له في أثناء مجلس أن شخصاً كان يصحب قاضي  
القضاة عماد الدين ابن السكري فوقعت له شهادة على شخص فسابقه ذلك الشخص  
وادعى عليه أنه استأجره من مدة كذا ليفنى له في عرس بكذا وقبض الاجرة ولم  
يفن فأنكر وانقصات الخصومة ثم رقت له الدعوى على المدعى المذكور وشهد  
ذلك الشاهد فقال قاضي القضاة تاج الدين ما أنصف ابن السكري فعرف الجزار أنه  
لم يتأثر بالورقة توفي رحمه الله ليلة السابع والعشرين من شهر رجب سنة خمس وستين  
وستمئة بالقاهرة وورثاه بعضهم بأبيات منها

يادهر بع رتب المعالي بعده بيع السماح رجحت أم لم ترج

قدم وأخر من تشاء وتشتهى مات الذي قد كنت منه تستحي

الاعز الذي ينسب اليه قرأت بخط قاضي القضاة العلامي الآجري رحمه الله أن  
الاعز ابن شكر وزير الملك الكامل بن أبي بكر بن أيوب قال وهو أبو أم قاضي  
القضاة تاج الدين والعلامي بالتخفيف نسبة الى علامة وهي قبيلة من لحم

(عبد الوهاب بن علي بن علي بن عبيد الله) أبو أحمد الامين بن سكيته مسند  
العراق ومحدثه ضياء الدين الصوفي الفقيه وسكيته جدته أم أبيه ولد في شعبان سنة  
تسع عشرة وخمس مائة وسمع الكثير من أبيه رأب القاسم بن الحصين وأبي غالب  
محمد بن الحسن الماوردي وزاهر بن طاهر الشحامى والقاضي أبي بكر الانصارى  
وأبي منصور بن زريق القزاز وأبي القاسم بن الدمردى وغيرهم روى عنه الشيخ  
الموفق بن قدامة وأبو موسى ابن الحافظ عبد الغنى والشيخ أبو عمرو بن الصلاح وابن  
خليل والضياء وابن النجار وابن الدينى والتجيب عبد اللطيف وابن عبد الدائم  
وخلاتق ومحب الحافظين ابن عساكر وابن السمعاني واستفاد يصحبتهم وقرأ المذهب  
والخلاف على أبي منصور ابن الرزاز وكان على ما يقال دائم التكرار لكتاب التبيين  
كثير الاشتغال بالمذهب والوسيط وقرأ الادب على أبي محمد بن الحشاش وتخرج في  
الحديث بابن ناصر ومد الله له في العمر حتى قصد من الاقاليم وكان شيخ وقته في  
علو الاسناد قل ابن النجار وفي المعرفة والاتقان والزهد والعبادة وحسن السمات  
وموافقة السنة وسلوك طريقة السلف الصالح قال وكانت أوقاته محفوظة وكلماته معدودة



فلا تمضي له ساعة الا في قراءة القرآن أو الذكر أو الحديث أو التهجد. وكان كثير الحج والعمرة والمجاورة بمكة مستعملاً للسنة في جميع أحواله وأثنى عليه كثيراً ثم قال لقد طفت شرقاً وغرباً ورأيت الأئمة والعلماء والزهاد فما رأيت أكل منه ولا أحسن حالا \* وقال القاضي يحيى بن القاسم مدرس النظامية كان ابن سكيئة لا يضيع شيئاً من وقته وكنا اذا دخلنا عليه يقول لا تزيدوا على سلام عليكم لكثرة حرصه على المباحثة وتقرير الاحكام وقال أبو شامة كان ابن سكيئة من الابدال توفي في تاسع عشر ربيع الآخر سنة سبع وستمائة ببغداد

\* (عثمان بن كثير) \* القاضي شمس الدين أبو عمرو الصنهاجي القاسي قدم مصر في صباه وسكنها وتفقّه على الشيخ شهاب الدين الطوسي وبرع في المذهب وسمع هبة الله البوصيري وغيره وولى قضاء قوص ودرس بالجامع الأقر بالقاهرة مولده سنة خمس وستين وخمس مائة ظنا وتوفي بالقاهرة في جمادى الاولى سنة تسع وثلاثين وستمائة \* (عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبي نصر) \* الكردي الشهرزوري الشيخ العلامة تقي الدين أحد أئمة المسلمين علما ودينا أبو عمرو بن الصلاح ولد سنة سبع وسبعين وخمس مائة سمع الحديث بالموصل من أبي جعفر عبيد الله بن أحمد البغدادي المعروف بابن السمين وهو أقدم شيخ له وسمع ببغداد من ابن سكيئة وابن طبرزد وبنيسابور من منصور الفراوي والمؤيد الطوسي وغيرهما وعمرو من أبي المظفر السمعاني ومحمد بن عمر المسعودي وغيرهما وبدمشق من القاضي عبد الصمد بن الحرستاني والشيخ الموفق ابن قدامة وغيرهما روى عنه الفخر عمر بن يحيى الكرجي والشيخ تاج الدين الفركاح وأحمد بن هبة الله بن عساكر وخلق وتفقّه عليه خلائق وكان اماماً كبيراً فقيهاً محدثاً زاهداً ورعاً مفيداً معلماً استوطن دمشق بعيد زمان السالفين ورعاً \* ويزيد بهجتاً روضة علم جنى كل طالب جناها ورعاً \* ويفيد أهلها فما منهم الا من اغترف من بحره واعترف بدره وحفظ جانب مثله ورعاً \* جال في بلاد خراسان واستفاد من مشايخها وعلق التعاليق المفيدة وورد دمشق ودرس بالمدرسة الصلاحية بالقدس ثم عاد الى البلاد ثم ورد دمشق مقبلاً مستوطناً وولى تدريس الرواحية والشامية الجوانية ومشیخة دار الحديث الاشرفية \* قال ابن خلكان كان أحد فضلاء عصره في التفسير والحديث والفقه وله مشاركة في فنون عدة وذكر غيره أن ابن الصلاح قال ما فعلت صغيرة في عمري قط وهذا فضل من الله عليه عظيم توفي



سحر يوم الاربعاء خامس عشر ربيع الاول سنة ثلاث وأربعين وستمائة وازدحم عليه الخلق فصرى عليه بالجامع وشيعوه الى باب الفرج فصرى عليه بداخله ثانياً ورجع الناس لاجل حصار البلد بالخوارزمية وخرج به دون العشرة مشمرين مخاطرين بأنفسهم فدقنوه بطرف مقابر الصوفية وقبره على الطريق في طرفها الغربي ظاهر يزار ويتبرك به قيل والدعاء عنده مستجاب

✽ ومن المسائل والفوائد عنه ✽

أفتى ابن الصلاح في امرأة حاضنة أراد الاب أن ينزع منها الولد مدعيًا أنه يسافر سفر ثقلة وأنكرت هي أصل السفر بأن القول قوله في السفر مع يمينه \* وأفتى رحمه الله في جارية اشترتها مغنية وحملتها على الفساد أنها تباع عليها واستد فيه الى نقل نقله عن القاضي الحسين أن السيد اذا كلف عبده من العمل مالا يطيقه يباع عليه والثقل غريب والمسئلة مليحة وكلامه محمول على ما اذا تعين يعمه طريقاً لخلاصه من الظلم والا فلا يتعين البيع وقد نازعه الشيخ برهان الدين بن الفركاح وقال قد صح في صحيح مسلم ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم ولم يقل فيعفوهم \* وفي التمه في الباب الخامس في أحكام المالك لو امتنع من الاتفاق على مملوكه فالحاكم يجبره على الاتفاق وفي الرافعي قيل كتاب الجراح في كلامه على المخارحة وان ضرب عليه خراجاً أكثر مما يليق بحاله وألزمه اداءه منعه السلطان فدل أنه يمنع ولا يباع عليه وهذا ملخص كلام الشيخ برهان الدين جزم الرافعي في باب النذر في أوائل النظر الثاني في أحكامه بأنه لو نذر أن يصلي قاعداً جاز أن يقعد كما لو صرح في نذره بركعة له الاقتصار عليه قال وان صلى قائماً فقد أتى بالافضل ثم قال بعد ثلاث ورقات ان الامام حكى عن الاصحاب أنه لو قال على أن أصلي ركعة لم يلزمه الا ركعة واحدة وانه لو قال على أن أصلي كذا قاعداً يلزمه القيام عند القدرة اذا حملنا المنذور على واجب الشرع وانهم تكلفوا فرقاً بينهما قال ولا فرق فيجب تنزيلهما على الخلاف انتهى وقد رأيت في النهاية كما نقله ولا ابن الصلاح مع تبعه في المنقول حظ وافر من التحقيق وسلوك حسن في مضائق التدقيق وقد أخذ يحاول فرقاً بين الركعة والقعود بأن القعود صفة أفردتها بالذکر وقصدها بالنذر ولا قرينة فيها فنفت الصفة وبقي قوله أصلي فالتحق بما لو قال أصلي مقتصرًا عليه فيلزمه القيام على أحد القولين وليس كذلك قوله ركعة قائماً نفس المنذور وهي قرينة وصفة أفرادها بالذکر ليست مذكورة ولا

منذورة هذا كلامه ولست بموافق له فيه كما سأذكر غير اني قبل مشاقته أقول لك أن تزيد هذا الفرق تحسينا بأن تقول وقوله ركعة مفعول صلى وهو وان كان فضلة لكن متى حذف لفظا قدر صناعة بخلاف ركعة قاعدا فانه حال من الفاعل لو حذف لفظا لم يقدر فكان التلغظ به دليل القصد اليه بخلاف ركعة فربما كان التلغظ بها ذكرا للمفعول لأنه لو حذف لم يتعين تقدير ركعة بل جاز تقدير ركعتين لأننا نتطلب بالصناعة مطلق كونه ركعة أو ركعتين ونحوهما لا خصوص واحد منهما فكان قوله قاعدا مع قوله أصلي في قوة قضيتين وجملتين مستقلتين فلما منهما ما ليس بقربة بخلاف قوله ركعة فانه ليس في قوة قضية أخرى بل هو من تمام القضية الاولى لو لم يلفظ به لقدره سامعه وانتقل ذهنه منه الى المطلق ان لم يتعين له الحاضر فلم يزد قوله ركعة على قوله أصلي من حيث الصناعة بخلاف قاعدا هذا منتهى ما خطر لي في تحسينه ثم أقول ما للفرق بمسلم وتقرير ذلك عند سامعه يستدعي منه تمهلا على فيما ألقيه (فأقول) ما للركعة بمطلوبة للشارع أبدا من حيث انها ركعة بل من حيث انها وتر ما تقدم فهناك يطلب انفرادها وهذا أمر لا يكون في غير الوتر فلا تكون الركعة من حيث انفرادها قربة الا في الوتر فلا يلزم بالنذر وهي والقعود سواء كلاهما مطلوب العدم الا في الوتر فيطلب وجودها اليوتر المتقدم وذلك كركعتين خفيفتين يصليهما بعدها عن قعود وقد روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انهما سنة الوتر كالكركعتين بعد المغرب سنة المغرب وجعلت ركعتا الوتر بعد جائزة عن قعود اشارة الى أنه غير واجب وقيل إن ذلك منسوخ (فان قلت) لو كانت ركعة الوتر لا تطلب الا لكونها وتر ما تقدم لما صح الاقتصار عليها لكن الصحيح صحة الاقتصار على ركعة واحدة (قلت) هو مع صحته على تلوم فيه خلاف الافضل فليس بقربة من حيث انه ركعة منفردة (فان قلت) لو تم لك ذلك لما جاز النفل في غير الوتر بركعة منفردة لكن يجوز على الصحيح (قلت) انما جاز لمطلق كونه صلاة لا لخصوص كونه ركعة ففي الركعة المنفردة عموم وخصوص فعموم كونها صلاة صيرها قربة وخصوص كونها ركعة ليس من القربة في شيء الا في الوتر فالتزامها في غير الوتر بالنذر من حيث خصوصها لا يصح كالقعود سواء وهذا تحقيق ينبغي أن يكتب بسواد الليل على يابض النهار وبماء الذهب على نار الافكار وقد رد ابن الرفعة كلام ابن الصلاح بما لأرتضيه فقال دعواه انه لا قربة في القعود قد يمنع اذا قلنا بالاصح وهو جواز

التفعل مضطجعا مع القدرة على القيام ( قلت ) وفيه نظر فجواز التفعل مضطجعا لا يقتضى  
أنا جعلنا نفس القعود قرينة بل غاية الامر أنا قلنا انه خير من الاضطجاع والتحقيق  
أن يقال عدم الاضطجاع خير منه وأرجح ووراءه صورتان القيام وهو مطلوب للشارع  
بخصوصه والقعود وليس هو مطلوباً من حيث خصوصه بل من حيث عمومته وهو  
انه ليس باضطجاع نخرج من هذا أن خصوص القعود ليس بمقصود قط وان وقع  
تسمح في العبارة فلا يعبأ به ثم قال ابن الرفعة وان قلنا لا يجوز الاضطجاع مع القدرة  
على القيام فقد يقال الوفاء بالنذر ليس على الفور وقد يعجز عن القيام فيكون القعود  
في حقه فضيلة فيصير كما لو نذر الصلاة قاعداً وهو عاجز والصحيح يعتمد الامكان  
( قلت ) وقد عرفت بما حققت اندفاعه وأن القعود لا يكون فضيلة أبداً ثم يزداد  
ويقوى بأن الاعتبار في النذر بوقت الالتزام والا فلو تم ما ذكره واكتفى باحتمال المعجز  
مصححاً في المستقبل مصححاً في الحال لصح نذر المفلس والسفيه عتق عبد يهما وان  
لم ينفذ اعتاقهما في الحال لاحتمال رفع الحجر مع بقاء العبد وقد وافق هو على أنه لا ينفذ  
ثم قال ابن الرفعة ثم قول ابن الصلاح وليس كذلك قوله ركعة الى آخره قد يمنع  
ويقال ما قدمه الناذر من قوله أصلي اذا نزلت على واجب الشرع محمول على ركعتين  
وقوله بعده ركعة مناقض له وحينئذ قد يقال بالغاء قوله ركعة أو بالغاء جميع كلامه  
ويلزم مثل ذلك في نذر الصلاة قاعداً ( قلت ) وفيه نظر فان الاختلاف في الحمل على  
واجب الشرع أو جائزه انما هو حالة الاطلاق لاحالة التقييد بجائزه وهنا قد قيد بركعة  
فلا يمكن الغاؤه وهو كالتقييد بأربع وقد قدمنا أن قوله ركعة مفعول أصلي فلا بد  
منه تقديره ان لم يكن منطوقاً فكيف يحكم بالغائه \* أفق ابن الصلاح في ورثة اقتصموا  
التركة ثم ظهر دين ووجد صاحب الدين عينا منها في يد بعض الورثة بان للحاكم  
أن يبيع تلك العين في وفاء الدين ولا يتعين أن يبيع على كل واحد من الورثة ما يخصه  
من الدين وهو فرع حسن وفقه مبيع \* ومن الواقعات بين ابن الصلاح وأهل عصره  
ولا نذكر ما اشتهر بينه وبين ابن عبد السلام في مسألة صلاة الرغائب ومسألة الصلاة  
بحسب الساعات ونحوها انما نذكر ما يستحسن وهو عندنا في محل النظر ( فرع ) ثم  
به البلوى امرؤ يقول اشهدوا على بكذا هل يكون به مقرا أفق ابن الصلاح بأنه  
لا يكون مقرا كذا ذكر في باب الاقرار من فتاويه وذكر أن تقريره سبق منه وكان  
ذلك باعتبار ما كان يكتب في فتاويه على غير ترتيب وهي الآن مرتبة \* والمسئلة التي

أشار إلى أنها سبقت في آخر الفتاوى ذكر فيها ذلك وأنه مذهبنا وأن المخالف فيه أبو حنيفة وإن المسئلة مصرح بها في العدة للطبري وفي الاشراف للهروي وذكر أنه وقف على المسئلة بعض من يفتى بدمشق من أصحابنا فأرسل إليه مستكراً يذكر أن هذا خلاف ما في الوسيط فإن فيه لو قال أشهدك على بما في هذه القبالة وأنا عالم به فالاصح جواز الشهادة على اقراره بذلك \* قال ابن الصلاح فقلت إن تلك مسألة أخرى مبينة لهذه ففرق بين قوله أشهدك على مضافاً إلى نفسه وبين قوله أشهد على غير مضاف إلى نفسه شيئاً ثم ينبغي أنه إذا وجد ذلك ممن عرفه استعمال ذلك في الاقرار يجعل اقراراً \* وفي البيان أن أشهد ليس باقرار لأنه ليس في ذلك غير الاذن في الشهادة عليه ولا تعرض فيه للاقرار هذا كلامه \* ولسنا نوافق عليه فإن حاصله أمران أحدهما أنه يقول أشهد على بكذا أمر وليس باقرار وهذا محتمل لكننا نقول هذا متضمن للاقرار تضمننا ظاهراً شائعاً \* والثاني أنه يفرق بين أشهدك على وأشهد على وهذا غير مسلم له وغاية ما حاول في الفرق ما ذكر ومعناه أن أشهدك فعل مسند إلى الفاعل ومعناه أصيرك شاهداً بخلاف أشهد على والأمر كما وصف غير أنه لا يجدي به شيئاً لأن الأمر بأن يشهد عليه فوق الاقرار وعليه ألفاظ كثيرة من الكتاب والسنة مثل وأشهد بأننا مسلمون وأمثلته تكثر وما ذكره من النقل عن الاشراف والعدة صحيح لكنه قول من يقول أشهد على ليس باقرار وهو أحد الوجهين وما أخذ به جهالة المشهود به لاصيغة أشهد أما تسليم أن أشهدك اقرار مع منع أن أشهد ليس باقرار فلا يتمض ولا قاله الغزالي ولا غيره وما كان الخطاب في قول الغزالي أشهدك يفيد قصده الفصل بينه وبين أشهد كما يظهر لمن تأمل المسئلة في كلام الاصحاب وهي مذكورة في باب القضاء على الثائب في كتاب القاضى إلى القاضى وما أخذ المنع فيها الجهالة بالمشهود به لا غير \* ومن تأمل كلام الاشراف والعدة والامام والغزالي والرافعي ومن بعدهم أيقن بذلك بل قد صرح الغزالي نفسه في فتاويه بما هو صريح فيها بقوله فانه أفتى فيمن قال أشهدوا على أنى وقفت جميع أملاكى وذكر مصرفها ولكن لم يحسدها بأن الجميع يصير وقفاً وليس هنا أشهدكم والظن بهذه المسئلة أنه مفروغ منها ومن حاول أن يأخذ من كلام الاصحاب فرقاً بين أشهد وأشهدك فمقد حاول المحال نعم لو عمم ابن الصلاح قوله أشهدك وأشهد كلا منهما ليس باقرار لم يكن مبعداً وكان موافقاً لوجه وجهيه في المذهب وأما ما نقله عن صاحب البيان أن أشهد ليس فيه غير



الاذن فلم أجد هذا في البيان والذي وجدته في باب الاقرار مانعه فرع لو كتب رجل لزيد على ألف درهم ثم قال للشهود اشهدوا على بما فيه لم يكن اقرارا \* وقال أبو حنيفة يكون اقرارا دليلنا انه ساكت عن الاقرار بال مكتوب فلم يكن اقرارا كما لو كتب عليه غيره فقال اشهدوا بما كتب فيه أو كما لو كتب على الأرض فان أبا حنيفة وافقنا على ذلك انتهى وأحسبه أخذ من عدة الطبري فانه فيها كذلك من غير زيادة ذكره أيضا في باب الاقرار وهو أيضا في الاشراف لأبي سعد الهروي كما نقل ابن الصلاح وليس في واحد من هذه الكتب الفصل بين أشهدك واشهد ولا تحدثوا عن هذه المسألة من حيث لفظ الشهادة أصلا إنما كلامهم من حيث الاقرار بالمجهول المضبوط ومن ثم أقول الانصاف أن مسألة الغزالي في الفتاوى أيضا لم يقصد بها إلى صيغة اشهدوا بل إلى أن الشهادة تصح على جميع الاملاك وان لم يحدد أما الفرق بين اشهدوا وأشهدكم فلم يتكلم فيه أحد غير ابن الصلاح وليس بمسلم نعم يؤخذ من كلام الغزالي عدم الفرق لان اشهدوا لو لم يكن اقرارا لقال الغزالي انه ليس باقرار لان جهة عدم التحديد تكون من جهة الصيغة فلما لم يقل ذلك دلنا ذلك منه على ان عنده أن كون الصيغة للاقرار أمر مفروغ منه وهو الغالب على الظن حقيقة فيما عندي ويشهد له أيضا قول أصحابنا في الاسترعاء اذا قال الشاهد للمقر اشهد عليك بذلك فقال المقر نعم كلن استرعاء صحيحا وان قال اشهد فثلاثة أوجه وهو أوكد من نعم لما فيه من لفظ الامر والثاني لا يكون استرعاء صحيحا والثالث ان قال اشهد على كان استرعاء صحيحا لبي الاحتمال بقوله على وان اتصر على اشهد لم يكن استرعاء صحيحا أما لو قال اشهد على بكذا فاسترعاء صحيح قطعاً \* قال الروياني في البحر لا تنفي وجوه الاحتمال عنه وهذه المسائل من الحاوي والبحر ومن تأملها علم أن اشهد استرعاء صحيح واقرار معتبر لا يتطرق اليه الحلل من لدن بل من جهالة ماسلط عليه ولذلك جزموا في اشهد على \*  
 أنه استرعاء صحيح وبه جزم الرافعي أيضا ولفظه أو يقول اشهد أو يقول اذا استشهدت على شهادتي فقد أذنت لك في أن تشهد انتهى  
 يشبه ما قاله ابن أبي الدم في الشهادة على الاقرار وقد قدمنا في ترجمته  
 عثمان بن عبد الكريم بن أحمد بن خليفة الصنهاجي أبو عمرو بن  
 العلامة سديد الدين الترمذي ولد بترمذ سنة خمس وستمئة وربع في



بالمدرسة الفاضلية بالقاهرة وناب في القضاء وكانت له اليد الطولى في معرفة المذهب وفصل الخصومات وكان أحد معيدي الشيخ الفقيه أبي الطاهر الانصارى خطيب مصر صاحب الكرامات وأحد معيدي الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال القاضي أحمد ابن عيسى بن رضوان بن العسقلاني في كتابه الذي ألفه في مناقب الخطيب أبي الطاهر شهدته يوماً يعني السيد التزمى وقد أشار إليه الشيخ عز الدين باعادة درسه بعد فراغه فشرع في اعادته وأخذ في ايراده فأجاد في عبارته بحيث كان الافاضل ممن حضر يعجبون ويطيرون واذا حاوله الحاسدون تلا لسان الحال قل للذين كفروا ستقبلون انتهى وكان الشيخ السيد كما وصف وأزيد وعنه أخذ الفقه فقيه الزمان أبو العباس ابن الرقعة ويحكى أنه كان يحب القضاء وأنه كان يدعو في سجوده رب هب لي حكماً توفي بالقاهرة حاكماً رحمه الله تعالى

﴿ عمر بن عيسى بن درباس ﴾ القاضي ضياء الدين أبو عمرو الهدماني الماراني ثم المصري صاحب الاستقصاء في شرح المذهب وشرح اللمع في أصول الفقه وغيرهما من التصانيف تفقه بأربل على الحضرمي بن عقيل ثم بدمشق على ابن أبي عصرون وسمع الحديث من أبي الجيوش عساكر بن علي وناب في الحكم عن أخيه قاضي القضاة صدر الدين عبد الملك وكان من أعلم الشافعية في زمانه بالفقه وأصوله \* قال التفليسي ثم عزل عن نيابة أخيه وعن تدريس كان يده بظاهر القاهرة ووقف عليه جمال الدين خشتريين مدرسة أنشأها بالقصر مات بمصر سنة اثنين وستمئة وقد قارب التسعين سنة ﴿ عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمويه بن سعيد بن الحسين ابن القاسم بن نصر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق عبد الله بن أبي قحافة ﴾ رضي الله عنه أبو عبد الله وقيل أبو نصر وقيل أبو القاسم الصوفي ابن أخى الشيخ أبي النجيب هو الشيخ شهاب الدين السهروردي صاحب عوارف المعارف ولد في رجب سنة تسع وثلاثين وخمسماية بسهرورد وقدم بغداد فصحبه عمه الشيخ أبا النجيب عبد القاهر وأخذ عنه التصوف والوعظ وصحب أيضاً الشيخ عبد القادر وصحب بالبصرة الشيخ أبا محمد بن عبد وسمع الحديث من عمه ومن أبي المظفر هبة الله بن الشبلي وأبي الفتح بن البطي ومعه بن الفاخر وأبي زرعة المقدسي وأبي الفتوح الطائي وغيرهم روى عنه ابن الديثني وابن نقطة والضياء والزكي البرزالي وابن التجار والقوصي وأبو الغنائم بن علان والشيخ

العز الفاروئي وأبو العباس الأبرقوهي وخلق وكان فقيهاً فاضلاً صوفياً اماً ورعاً زاهداً عارفاً شيخاً وقتبه في علم الحقيقة واليه انتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق إلى الخلق وتسليك طريق العبادة والخلوة أخذ التصوف عن ذكرناه والفقه عن عمه أبي النجيب أيضاً وعن أبي القاسم بن فضلان \* قال ابن النجار كان شيخاً وقتبه في علم الحقيقة وانتهت إليه الرياسة في تربية المريدين ودعاء الخلق إلى الله وتسليك طريق العبادة والزهد سبب همه وسلك طريق الرياضات والمجاهدات وقرأ الفقه والخلاف والعربية وسمع الحديث ثم انقطع ولازم الخلوة وداوم الصوم والذكر والعبادة قال ثم تكلم على الناس عند علوسه وعقد مجلس الوعظ بمدرسة عمه على دجلة قال وقصد من الاقطار وظهرت بركات أنفاسه على خلق من العصاة فتابوا ووصل به خلق إلى الله وصار له أصحاب كالنجوم قال ورأى من الجاه والحرمة عند الملوك ما لم يره أحد قال ثم اضر في آخر عمره وأقام مع هذا فما أدخل بالاوراد ودوام الذكر وحضور الجمع في محفته والمضي إلى الحج إلى أن دخل في عشر المائة قال ومات ولم يخلف كفنًا مع ما كان يدخل له قال ابن نقطة كان شيخ العراق في وقته صاحب مجاهدة وطريق حميدة ومروءة تامة وأوراد على كبر سنه \* ومن المسائل والفوائد عنه \* قال السهروردي في عوارف المعارف اتفق أصحاب الشافعي أن المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع إليها سواء كانت حرة أو مملوكة مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب (قلت) والمشهور في المذهب المصحيح عند المتأخرين أن الاستماع إلى الأجنبية مكروه غير محرم \* وقال السهروردي أيضاً إن الإمام إذا قال آمين فافتتح المأموم في قراءة الفاتحة لا يسكت بل يستغل الإمام بما روى اللهم فني من الخطايا والذنوب الحديث إلى أن يتم المأموم الفاتحة وهذا تبع فيه الغزالي فإنه كذلك ذكر في الأحياء وهو غريب والحديث يشهد لأن موضع ذلك قبل الفاتحة

\* عمر بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان \* القاضي عز الدين أبو الفتح ابن الأستاذ ولد سنة إحدى وعشرين وستمائة وسمع من ابن اللقي وغيره قال الذهبي وكان فقيهاً صالحاً ديناً متزهداً متميزاً درس بالمدرسة النظامية البرانية وهو آخر من روى بدمشق سنن ابن ماجه كاملاً توفي في ربيع الأول سنة اثنين وتسعين وستمائة \* عمر بن محمد بن عمر بن علي بن محمد بن حمويه \* الجويني الأصل شيخ الشيوخ صاحب الرئيس عماد الدين أبو الفتح بن شيخ الشيوخ صدر الدين أبي الحسن بن شيخ

الشيوخ عماد الدين أبي الفتح ولد في شعبان سنة احدى وثمانين وخمسة وانشأ بمصر ودرس بمدرسة الشافعية رضي الله عنه ومشهد الحسين وولي خانقاه سعيد السعداء وكان صدرا رئيساً معظماً عند الخاس والعام فاضلاً أشعري المقيمة وحدث بدمشق والقاهرة وهو الذي قام بسلطنة الملك الجواد بن العادل بدمشق عند موت الملك الكامل

﴿ عمر بن مكى بن عبد الصمد ﴾ الشيخ زين الدين ابن المرحل خطيب دمشق تفقه على الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وقرأ الكلام والاصول على الحسرو شافعي وسمع الحديث من الحافظ عبد العظيم وغيره وكان من علماء زمانه وهو والد الشيخ صدر الدين محمد المتقدم توفي هذا في الثالث والعشرين من شهر ربيع الاول سنة احدى وتسعين وستائة رحمه الله تعالى

﴿ عمر بن مكى الحوزي ﴾ قرأ المذهب والاصول والخلاف والجدل وكان متأهلاً متعبداً ناسكاً سالكاً طريق الزهد والريضة والمجاهدة والخلة ودوام الصيام والصلاة زاهداً في المناصب والتقدم مع اشتها راسمه وعلو مرتبته مضى الى مكة وحج وأقام بها مجاوراً على أحسن طريقة وأجمل سريرة وسيرة الى أن توفي بها في صفر سنة سبع وعشرين وستائة هذا كلام ابن التجار وأظنه جاوز الستين

﴿ عمر بن يحيى بن عمر بن حمد الشيخ فخر الدين الكرجي ﴾ نزيل دمشق ولد بالكرج سنة تسع وتسعين وخمسائة وقدم الى دمشق ولزم الشيخ تقي الدين ابن الصلاح وتفقه عليه وسمع من ابن الزبيدي وابن اللقي والبهاء عبد الرحيم المقدسي حدث عنه أبو الحسن ابن العطار وغيره وقد زوجه ابن الصلاح بابنته مات هو والمسند أبو الحسن على بن التجار في يوم واحد وهو ثاني ربيع الآخر سنة تسعين وستائة

﴿ عيسى بن رضوان بن العسقلاني ﴾ الشيخ ضياء الدين القليوبي والد القاضي كمال الدين بن أحمد بن عيسى

﴿ عيسى بن عبد الله بن محمد بن محمد بن هبة الله بن أبي عيسى ﴾ أبو الفتح كان معيداً بالمدرسة النظامية وشيخاً بالرباط الناصري ببغداد مولده في صفر سنة ثمان وستين وخمسة ومان في جمادى الآخرة سنة اثنتين وعشرين وستائة رحمه الله تعالى ﴿ عيسى المراقى الضرير ﴾ نزيل دمشق مدرس الكلاسة والمدرسة الامينية مات ليلة الجمعة سابع ذي القعدة سنة اثنتين وستائة أصبح مصلوباً فحضر الوالى واستكشف عن أمره وجد في البحث عنه فلم يعلم كيف خبره فرحمه الله تعالى ورضى عنه

عالم العراقي بن محمد بن العراقي \* الامام ركن الدين أبو الفضل الهمداني الطالوسي صاحب التعليقة في الخلاف وكان اماماً مبرزاً في النظر وله ثلاث تعاليق وقد تخرج به فقهاء همدان ورحلت اليه الطلبة مات في رابع عشر جمادى الآخرة سنة ستمائة

\* (فتح بن محمد بن علي بن خلف) \* نجيب الدين أبو المنصور السعدي الدمياطي \* (الفتح بن موسى بن حماد نجم الدين) \* أبو نصر الجزيري القصري ولد بالجزيرة الخضراء في رجب سنة ثمان وثمانين وخمسمائة ونشأ بقصر عبد الكريم بالمغرب وسمع مقدمة الجزولي عليه وكان فقيهاً أصولياً نحويّاً قدم دمشق واشتغل على السيف الآمدي ودخل حماة ودرس بمدرسة ابن المشطوب ونظم السيرة لابن هشام والمفصل للزمخشري والاشارات لابن سينا ودخل مصر ودرس بالفائزية بأسسوط وولى قضاء أسسوط وبها توفي في جمادى الاولى سنة ثلاث وستين وستمائة

\* (فضل الله بن محمد بن أحمد) \* الامام أبو المكارم ابن الحافظ أبي سعيد التوقاني مولده سنة أربع عشرة وخمسمائة وأجازته محي السنة البغوي استجازته له أبوه وسمع من عبد الجبار الخواري وغيره تفقه بمحمد بن يحيى وقد أجاز لابن التجار وابن أبي عمر وغيرهما من أشياخ أسيافنا فلنا رواية تصانيف البغوي بالأجازة عن مشايخنا عن ابن أبي عمر والفخر عنه عن البغوي وهو علو عظيم مرض بنيسابور وحمل الى توقان وهي طوس ومات بها سنة ستمائة رحمه الله

\* (فضل الله التوربشتي) \* وتوربشت بضم التاء المثناة من فوق بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم تاء مثناة من فوق رجل محدث فقيه من أهل شيراز شرح مصابيح البغوي شرحاً حسناً وروى صحيح البخاري عن عبد الوهاب بن صالح بن محمد بن المكرم امام الجامع العتيق عن الحافظ أبي جعفر محمد بن علي أخبرنا أبو الخير محمد بن موسى الصفار أخبرنا أبو الهيثم لكشميني أخبرنا القريبري وأظن هذا الشيخ مات في حدود الستين والستمائة ووقعة النار أوجبت عدم المعرفة بحاله (ومن فوائده) ما ذكره في آخر شرح المصابيح قال ولقد استبهم على قوله بنت لبون أتى ففتشت بطون الدفاتر وقاوضت فيه من صادقه بصدد الفهم من أهل العلم فلم أصدر عن تلك الموارد بيلاً ثم ان الله تعالى ألهمني فيه وجه الصواب على ما قررته في باب الزكاة من الكتاب وبعد برهة كنت أتصفح كتاباً لبعض علماء المغرب فوجدته قد سبقني بالقول فيه عن نفسه أو عن غيره



على شاكلة ما جئت به والذي قال في الزكاة قالما وجه قوله بنت مخاض أتى وبنت لبون أتى فلم أجدا أحدا من أصحاب المعاني ذكر فيه ما شفى الغليل وقد سئلت عنه فكان جوابي أن الابن والبنت انما يختصان بالذكر والأتى عند الاطلاق في بنى آدم وأما في غير بنى آدم فقد استعمل على غير هذا الوجه فليل ابن عرس وابن آوى وابن داية وابن القرية وابن الماء وابن الغمام وابن ذكاء وابن الارض وبنت الارض وبنت الحيل وبنت الفكر وما أشبه ذلك من الاسماء وكل ذلك مستعار لمعان غير التى تختص بالانسان وكذلك تقول في ابن مخاض وابن لبون وبنت مخاض وبنت لبون \* ويدل على صحة ما ادعينا قولهم بنات مخاض وبنات لبون وبنات آوى ولم يقولوا أبناء مخاض وأبنو مخاض وقد ذكر عن الاخفش بنو عرس وبنو نعش فأما ابن مخاض وابن لبون فلم يذكرا في جميعهما اختلاف فالتقييد الذى ورد في الحديث بنت مخاض أتى وبنت لبون أتى لرفع الاشتباه بما ذكرناه من النظائر انتهى (قلت) ولعل المغربى الذى أشار اليه هو السهيلي فله تصنيف في ذلك ولاين الحاجب أيضا فيه كلام أولمله الامام أبو عبد الله المازرى المالكى فانه ذكر ذلك في شرح التلقين وزاد شيئا رآه هو فقال في ابن لبون ذكر وبنت مخاض أتى يقال حكى بعضهم أن لفظ الذكر والأتى هنا جاء تأكيدا أو حسنه اختلاف اللفظين كما في قوله تعالى وغرايب سود والغريب لا يكون الأسود وقال آخر هو احتراز من قولهم ابن عرس وابن آوى ونحو ذلك مما ينطبق على الذكر والأتى قال المازرى وهذا انما يفيد في قوله ابن لبون ذكر وأما قوله بنت مخاض أتى فيحتاج الى ثبوت استعمال بنت كذا كما في ابن عرس ونحوه وما أراه يوجب ذكر التوريشق بنت الثقلة وبنت الحيل ثم قال المازرى والمرضى عندي أن هذا ورد للتنيه على مشروعية كل منهما في هذا النصاب الواحد وهما مختلفان في السن على خلاف قاعدة بقية النصاب انهما كالتفقيين اذا توصل جالهما لان بنت المخاض وان كانت صغيرة حينئذ لا يحمل عليها فلها فضيلة الانوثة المتوقع منها الدر والنسل وهو مقصود ولكنه اختص عنه في هذه الحالة بنال الشجرة وبأكل الكلاً ويرد المياه ويمتنع من صفار السباع ويحمل عليه فهما كالتوارتين فانار صلى الله عليه وسلم الى ذلك بتقييد كل منهما بوصفه الخاص به المشعر بتلك الخصوصية قال وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الفرائض فلاولى رجل ذكر فانه تنبيه على نغلة الحكم لان العاصب قد يكون أبعد من بنت العم والعمة ويقتضى



الرأي أن الأقرب أقوى لفضيلة القرب لكن لما كانت الذكورة يستحق بها العصب والتكاح نبه على الوجه الذي من أجله قدم العاصب في الميراث على ما هو أقرب منه **ع** القاسم بن علي بن الحسن بن هبة الله **ع** الحافظ أبو محمد بن الحافظ أبي القاسم بن عساكر ولد سنة سبع وعشرين وخمسة وسمع بدمشق من أبي الحسن السلمي ونصر الله المصمعي والقاضي أبي المعالي محمد بن يحيى القرشي وعمه الصائغ وأبويه وخلق وأجازته أكثر شيوخ والده وكتب الكثير حتى أنه كتب تاريخ والده مرتين وكان حافظا وله كتاب فضل المدينة وكتاب فضل المسجد الأقصى وأملى كثيرا وحدث وسمع منه خلق وكان ناصر السنة مجدا في إمامة البدعة ودخل مصر وانتفع به أهلها مات سنة ست مائة رحمه الله

**ع** القاسم بن عبد الله بن عمر بن أحمد **ع** الشيخ الإمام شهاب الدين أبو بكر بن الإمام أبي سعد بن الإمام أبي حفص الصفار شيخ ابن الصلاح ولد سنة ثلاث وثلاثين وخمسة وسمع من جده ومن عم أبيه ومن وجيه الشحامى وعبد الله الفراوي وهبة الرحمن بن القشيري وجاءة روى عنه ابن الصلاح والزمكي البرزالي وأبو اسحاق الصريفي والضياء المقدسي والصدر البكري وعمر الكرمانى وآخرون وحدث عنه بالاجزة أبو الفضل ابن عساكر والتاج ابن أبي عصرون وكان فقيها كبيرا إماما نبلا فقيه خراسان ومفتيها ومدرسها محدثا مكثرا على الاسناد رئيسا محتشبا من وجوه نيسابور وسراة أهلها مواظبا على نشر العلم قيل أنه درس وسيط الغزالي أربعين مرة درس العامة سوى درس الخاصة استشهد بنيسابور لما دخلها الترك وقتلوا الرجال والنساء فكان فيمن استشهد سنة ثمان عشرة وست مائة رحمه الله تعالى

**ع** (المبارك بن المبارك بن سعيد بن أبي السعادات) **ع** أبو بكر الدهان النحوي الضرير من أهل واسط محب أبا البركات بن الانباري وكتب عنه وكان جيد القريحة حاد الفهم متضلعا من علوم كثيرة إماما في النحو واللغة والتصوف والمروءة ومعاني الشعر والتفسير والأعراب وتعليل القراءات عارفا بالفقه والطب وعلم التجويم وعلم الأوائل وله اثر الحسن والنظم الحيد وكان في أول أمره على مذهب أبي حنيفة ثم انتقل إلى مذهب الشافعي سمع الحديث من أبي زرعة المقدسي وغيره ولد سنة أربع وثلاثين وخمسة وتوفي في شعبان سنة اثنى عشرة وست مائة

**ع** (المبارك بن محمد بن علي الموسوي التفليسي) **ع** تفقه على يحيى بن الربيع وله كتاب رتبة

على قسمين ذكر أنه فرغ من تصنيفه في ربيع الآخر سنة أربع وأربعين وستمائة \* (يحيى بن عبد المنعم بن حسن) \* الشيخ جمال الدين المصري وهو المعروف عند أهل مصر بالجمال يحيى كان فقيها كبيرا حافظا للمذهب ديننا خيرا أخذ الفقه عن الشيخ الجليل أبي الطاهر المحلى وبعد صيته واشتهر اسمه وولى قضاء المحلة مدة ثم درس بمشهد الحسين بالقاهرة وناب في الحكم وكان يحضر الدرس فينقل بعض الطلبة من النهاية وبعضهم من البحر ونحو ذلك فيقول لكل منهم صدقت هو في المكان القلاني في الفصل القلاني لقوة استحضاره مع علو سنه وحكى أن قاضى القضاة تاج الدين ابن بنت الاعز حضر عنده جماعة من الفقهاء المتعنين فسأل عن مسألة فلم يستحضر أحد منهم فيها نقلا فأقبل الجمال يحيى فسأله فقال أنقلها من سبعة عشر كتابا وسردها وكان ينوب في الحكم لابن رزين فوقعت محاكمة في الحضانة فشرع قاضى القضاة يقول شيئا فقال الجمال يحيى النقل خلاف ذلك فقال له احكم بينهما وكان قوى النفس وقيل انه كان لا يدري أصولا ولا نحوا ولا علما غير الفقه وقال له مرة مستذنيه قاضى القضاة ابن رزين لو أردت لعزلتك فقال له مات قدر فقال لم من يمنعنى فقال كنا عند الفقيه أبي الطاهر يوما فحصلت له حالة وقال كل من له حاجة يذكرها فقلت أنا أريد أن أكون نائب حكم ولا يعزلنى أحد فقال لك ذلك توفي في عاشر رجب سنة ثمانين وستمائة وقد قارب الثمانين

\* (يحيى بن على بن سليمان) \* أبو زكرياء المعروف بابن العطار ولد بالموصل في سنة إحدى أو اثنتين وأربعين وخمسائة وتفقه على القاضى عبد الرحمن بن خدّاش وعلى الشيخ يونس بن منعة ودرس في بعض مدارس الموصل وبها مات في سابع عشر جمادى الآخرة سنة ثمان عشرة وستمائة

\* (يحيى بن القاسم بن المفرج بن درع بن الحضر بن الحسين بن حامد التلمبى) \* أبو زكرياء التكريقى من أهل تكريت تفقه بتكريت في صباه على والده ثم سافر الى الحديث فتفقه بها على قاضيا أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الرحمن بن عبدويه الشيبانى الباغى ومضى الى الموصل وتفقه على سعيد بن الشهرزورى ثم قدم بغداد وتفقه على الشيخين أبي النجيب السهروردى ويوسف الدمشقى وقرأ الادب على أبي محمد الحشاب وبرع في المذهب والخلاف والاصول وسمع الحديث من أبي الفتح بن البطى وأبي زرعة المقدسى وشيخه أبي النجيب وغيرهم وعاد الى بلده وولى

القضاء مدة ودرس ثم قدم بغداد في سنة سبع وستمائة وولى تدريس النظامية قال ابن النجار كان آخر من بقى من المشايخ المشار اليهم في معرفة مذهب الشافعى وله الكلام الحسن في المناظرة والعبارة الفصيحة والمعرفة بالاصول وله اليد الطولى في معرفة الادب والباع الممتد في حفظ لغات العرب وكان أحفظ أهل زمانه لنفسه - ير القرآن ومعرفة علومه وكان من المجودين لتلاوته ومعرفة القراءات ووجوهها وصنف في المذهب والخلاف والادب وأثنى عليه كثيرا كتب الى أحمد بن أبى طالب عن ابن النجار قال أنشدنى يحيى التكريتى لنفسه

لا بد للمرء من ضيق ومن سعة      ومن سرور يوافيه ومن حزن  
والله يطلب منه شكر نعمته      مادام فيها ويبغى الصبر في المحن  
فكن مع الله في الحالين مغتبا      فرضيك هذين في سر وفي علن  
فما على شدة يبقى الزمان فكن      جلدا ولا نعمة تبقى على الزمن

مولده في مستهل المحرم سنة احدى وثلاثين وخمسمائة بتكريت ومات في شهر رمضان سنة ست عشرة وستمائة ببغداد

\* (يحيى بن منصور بن يحيى بن الحسن) \* الفقيه أبو الحسين السليمانى المقرئ من أعيان شيوخ القاهرة تفقه على الشيخ شهاب الدين الطوسى وقرأ القراءات على أبى الجود ولازم الحافظ على بن المفضل مدة ودرس مدة بالقاهرة توفي في جمادى الآخرة سنة احدى وثلاثين وستمائة

\* (يحيى بن هبة الله بن الحسن بن يحيى بن محمد) \* قاضى القضاة شمس الدين ابن سفى الدولة أبو قاضى القضاة صدر الدين ولد سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة وتفقه على القاضى أبى سعد بن أبى عصرون وأخذ الخلاف عن الامام قطب الدين النيسابورى وسمع الحديث من أبى الحسين بن الموازنى ويحيى الثقفى وابن صدقة الحرانى وعبد الرحمن بن على الخرقى والخشوعى وحدث بمكة والقدس ودمشق وحمص روى عنه المحدث بن الحلوانية والشرف ابن عساكر وابن عمه الفخر اسماعيل وجماعة وكان اماما فاضلا جليلا مهيبا ولى قضاء الشام وحدث سيرته توفي في خامس ذى القعدة سنة خمس وثلاثين وستمائة

\* (يحيى بن أبى السعادات بن سعد الله بن الحسين بن أبى تمام) \* القاضى أبو الفتوح التكريتى ولد يوم الجمعة ثالث عشرى صفر سنة احدى وثلاثين وخمسمائة بتكريت

وسمع من أبيه وجماعة وسمع ببغداد من ابن أبي المظفر هبة الله بن الشبلي وابن البطي والشيخ عبد القادر والشيخ أبي التيجيب وجماعة وحدث ببلده وخرج لنفسه أحاديث روى عنه ابن الديثي والبرزالي والضياء وآخرون مات في صفر سنة ثمان عشرة وستمائة \* (يعقوب بن عبد الرحمن بن القاضي أبي سعيد بن أبي عصرون) \* الشيخ سعد الدين أبو يوسف التميمي روى بالاجازة عن أبي الفرج بن الجوزي وله مسائل جمعها على كتاب المذهب وكان فقيها فاضلا درس بالمدرسة القطبية بالقاهرة مدة ثم توفي بمدينة المحلة في ثالث عشر رمضان سنة خمس وستين وستمائة

\* (يوسف بن رافع بن تميم بن عتبة بن محمد بن عتاب الاسدي الحلبي) \* قاضي القضاة بحلب بهاء الدين أبو المحاسن ابن شداد وابن شداد جده لأمه فنسب اليه ولد في رمضان سنة تسع وثلاثين وخمس مائة بالموصل وحفظ القرآن ولزم يحيى بن سعدون القرطبي فقرأ عليه القرآن والعربية وسمع منه ومن محمد بن أسعد حفدة العطارى صاحب البغوى ومن ابن ياسر الحياتي وأبي الفضل خطيب الموصل وأخيه عبد الرحمن ابن أحمد والقاضي أبي الرضا سعيد بن عبد الله الشهرزورى وأبى البركات عبد الله ابن الحميرى الشيرجى الفقيه ويحيى الثقفى وببغداد من شهدة الكتابة وأبى الخير القزوينى وجماعة وحدث بدمشق ومصر وحلب روى عنه أبو عبد الله الفاسى المقرئ والحافظ المنذرى وكال الدين ابن المديم وابنه مجد الدين وجمال الدين ابن الصابونى والشهابان القوصى والابرقوهى وسنقر البطر وجماعة وكان اماما فاضلا ثقة عارفا بالدين والدنيا رئيسا مشارا اليه متعبدا متزهدا نافذا لكامة وكان يشبه بالقاضى أبى يوسف في زمانه دبر أمور الملك بحلب واجتمعت الالسن على مدحه والقلوب على حبه لمكارمه وافضاله ونفعه الطلبة في العلم والدنيا وله المصنفات الكثيرة منها كتاب ملجأ الأحكام عند التباس الأحكام وكتاب دلائل الأحكام وكتاب الموجز الباهر في الفقه وكتاب سيرة السلطان صلاح الدين وكتاب فضائل الجهاد صنفه للسلطان صلاح الدين وكان من بدء سعاده أنه حج وورد الى الشام فاستحضره السلطان صلاح الدين وأكرمه وسأله عن جزء حديث ليسمع منه فأخرج له جزءا وقرأ عليه بنفسه ثم جمع كتابه في فضائل الجهاد وقدمه للسلطان ولازمه فولاء قضاء العسكر وقضاء القدس وهو أول قاض ولي القدس بعد قنوح صلاح الدين وكان حاضرا موت صلاح الدين وخدم بعده ولده الملك الظاهر فولاء قضاء مملكته

ونظراً أوقافها سنة نيف وتسعين وكان القاضي بهاء الدين لا ولد له ولا قرابة وزاد اقبال الملك الظاهر عليه وأقطعه الاقطاعات الهائلة وكان يعم عليه مع ذلك بالاموال الجزيلة فتكاثرت أمواله فعمر بحجاب مدرسة ثم دار حديث ثم أنشأ بينهما تربة وصار يكثر الافضال على طاب العلم والطلبة تقصده من البلاد لثلاث اجتمع فيه العلم والمال والحياه وهو لا يبدل بشئ منها وطمع في السن واستولت عليه البرودات والضعف فكان يثمل بقول الشاعر

من يتمنى العمر فليدم صبرا على فقد لأحبابه  
ومن يعمر يلق في نفسه ما يتمناه لاعبدائه

وقدم مصر رسرا لا غير مرة وقد أطال ابن خلدكان في ترجمته وقال انه توفي بحلب يوم الاربعاء رابع عشر صفر سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ودفن بترتبه قيدا بن شداد \* في كتاب دلائل الاحكام قول الامحاب ان السلطان أولى بالامامة من صاحب المنزل وامام المسجد بالجمعات والاعياد لتعلق هذه الامور بالسلطين قال وأما بقية الصلوات فأعاهم أولى بالامامة الا أن تجمع الخصال المذكورة في الامام فيكون حينئذ أولى ولله أخذه من كلام الخطابي

\* (يوسف بن عبدالله بن ابراهيم) \* أبو الحجاج الدمشقي وحيه الدين الوجيزي أحد الأئمة من مشايخ القاهرة نسبة الى كتاب الوجيز لحفظه اياه

(يوسف بن شيخ الشيوخ صدر الدين أبي الحسن محمد بن عمر بن علي بن محمد ابن حموية) الأمير الكبير الوزير مقدم جيوش الاسلام الصاحبة نخر الدين أبو الفضل الجويني أحد من دان له العباد والبلاد ولد بدمشق سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة وسمع بصور من أبي الحسن الطبري ومحمد بن يوسف الغزنوي وغيرهما وحدث وكان رئيسا عاقلا مدبرا سمح اليدين بالاموال محببا الى الناس حبسه السلطان نجم الدين ثلاث سنين وقاسى ضرا وشدائد وكان لا ينام من العمل ثم أخرجه وأنعم عليه وجعله نائب السلطنة فلما توفي السلطان سئل نخر الدين على أن يتسلطن فلم يفعل ولو أجاب لم له الامر وقيل انه قدم دمشق مع السلطان فنزل دار اسامة فدخل عاينه العماد النحاس فقال له يا نخر الدين الى كم ما بقي بعد اليوم شئ فقال يا عماد الدين والله لا أسبقنك الى الجنة فصديق الله قوله واستشهد على يد الافرنج يوم وقعة المنصورة وقيل ان نخر الدين أنفق مرة في العسكر مائتي ألف دينار وكان



يركب بالشاويشة وكان في الحقيقة هو السلطان يقف على بابيه ويركب في خدمته سبعمون  
أميراً غير ممالئكه وخدمه وأبطل كثيراً من المكوس وجرت على يده خيرات حسان  
ثم اتفق مجيء الافرنج واندفاع المسلمين بين أيديهم منهزمين فركب نحر الدين وقت  
السحر ليكشف الخبر وأرسل النقباء الى الجيش وساق في طلبه فصادف العدو فحملوا  
عليه فانهزم أصحابه وطعن هو وقتل ونهبت غلمانة ماله وضرب بالسيف في وجهه  
ضربتين وكان قد بنى داراً فاخرة بالمنصورة فخرت من يومها وكان قتله يوم رابع ذي  
القعدة سنة سبع وأربعين وستمائة ومن شعره

إذا تحققت ما عند صاحبكم من الغرام فذاك القدر يكفيه  
أنتم سكنتم فؤادي وهو منزلكم وصاحب البيت أدرى بالذي فيه

✽ يوسف بن يحيى بن محمد بن علي بن محمد بن يحيى ✽ قاضي القضاة بهاء الدين  
الزكي أبو الفضل ولد في ذي الحجة سنة أربعين وستمائة وكان فقيهاً فاضلاً مفتياً  
متوقداً للدين سريع الحفظ مناضراً محاججاً أخذ العلوم عن القاضي كمال الدين  
التفليسي وعن والده قيل وكان أفضل من أبيه وسمع الحديث بمصر من ابن رواح  
وابن الجيزي وبدمشق من إبراهيم بن خليل وجماعة سمع منه الحافظ علم الدين  
البرزالي وغيره وولي قضاء دمشق بعد ابن الصائغ سنة اثنتين وثمانين واستمر حاكماً  
الى أن مات في حادي عشر ذي الحجة سنة خمس وثمانين وستمائة عن خمس  
وأربعين سنة

✽ يونس بن بدران بن فيروز بن صاعد ✽ الجمال المصري هو قاضي القضاة بالشام  
جمال الدين الشيباني الحجازي المديحي المعروف بالجمال المصري سمع من السلفي  
وغیره واختصر الام للشافعي وصنف في الفرائض توفي في شهر ربيع الاول سنة  
ثلاث وعشرين وستمائة

✽ المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني ✽ العلامة مجد  
الدين أبو السعادات الجزري ابن الاثير صاحب جامع الاصول وغريب الحديث  
وشرح مسند الشافعي وغير ذلك ولد بجزيرة ابن عمر سنة أربع وأربعين وخمسمائة  
ونشأ بها ثم انتقل الى الموصل فسمع من يحيى بن سعدون القرطبي وخطيب الموصل  
الطوسي وسمع ببغداد من ابن كليب روى عنه ولده والشهاب القوصي وجماعة وآخر  
من روى عنه بالاجازة نحر الدين ابن البخاري واتصل بخدمة الامير الكبير مجاهد

الدين قايمار الى أن مات فاتصل بخدمة صاحب الموصل عز الدين مسعود وولى ديوان الانشاء وله ديوان رسائل ومن تصانيفه غير ما ذكرناه كتاب الانصاف في الجمع بين الكشف والكشاف تفسيري الثعلبي والزحشرى والمصطفى المختار في الادعية والاذكار والبديع في شرح فصول ابن الدهان في النحو والفروق والابنية وكتاب الادواء والذوات وشرح غريب الطوال وكان بارعاً في الترسل وحصل له مرض مزمن أبطل يديه ورجليه وعجز عن الكتابة وأقام بداره وأنشأ رباطاً بقرية من قرى الموصل ووقف أملاكه عليه وكان فاضلاً رئيساً مشاراً اليه توفي سنة ست وستمائة **عبد المبارك بن يحيى بن أبى الحسن بن أبى القاسم** المصري الشيخ نصير الدين ابن الطباخ ولد في خامس عشر ذى القعدة سنة سبع وثمانين وخمسمائة وكان بارعاً في الفقه مشهور الاسم فيه درس بالمدرسة القطبية بالبندقيين بالقاهرة وأعاد عند شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام بالمدرسة الصالحية وكان ذكياً القريحة حاد الذهن كثير الاعتناء بكتاب التنبية نوزع مرة في مسألة وقيل له ليست هذه في التنبية فغضب وقال ما من مسألة الا وهى في التنبية ف قيل له أين في التنبية ان لكل جرية حكماً في الماء الجارى فقال في قوله في الطلاق ان قال لها وهى في ماء جار إن خرجت من هذا الماء فأنت طالق وان أقمت فيه فأنت طالق لم تطلق خرجت أو أقمت فقد جعل لكل جرية حكماً مات في القاهرة في حادى عشر جمادى الآخرة سنة سبع وستين وستمائة

**عبد محمود بن أحمد بن محمد** أبو الفضل الاردبيلي كان فقيهاً أصولياً قدم بغداد ودرس بالمدرسة الكمالية وسقط في بئر في داره فهلك سنة خمس وعشرين وستمائة **(عبد بن أحمد بن محمود)** أبو المناقب الزنجاني استوطن بغداد قال ابن النجار وبرع في المذهب والخلاف والاصول ودرس بالنظامية وعزل ودرس بالمستنصرية وصنف تفسير القرآن وحدث عن الامام الناصر لدين الله بالاجازة قال شيخنا الذهبي استشهد في كائنة بغداد سنة ست وخمسين وستمائة

**(عبد بن عبد الله بن عبد الرحمن)** الشيخ برهان الدين أبو المثنى المراغى مدرس الفلكية بدمشق ولد سنة خمس وستمائة وسمع بحلب من أبى القاسم بن الرواحة والقاضى زين الدين بن الاستاذ وغيرهما روى عنه شيخنا المزي وأبو المطار والشيخ علم الدين البرزالي وطائفة وكان فقيهاً أصولياً مناظراً محققاً صالحاً

زاهداً متبداً عرض عليه قضاء النضاة فامتنع وعرضت عليه مشيخة الشيوخ فامتنع وكانت له حلقة بالجامع الاموى يشتغل فيها توفي في ثالث عشر ربيع الآخر سنة احدى وثمانين وستمائة \* ومن فتاويه في امرأة أشهدت على نفسها أن هذا الرجل ابن عمى وصدقها أن المصوبة تثبت ويرثها اذا ماتت نقله الشيخ برهان الدين ابن الفرکاح في تعليقه في باب الاقرار وهي مسألة تم بها البلوى لاسيما اذا كان المقر له غائباً فكثيراً ما يقرر مريض بأن له وارثاً غائباً اما ابن عم أو نحوه فيضع وكيل بيت المال يده مدعياً أن بيت المال لا يدفع بهذا القول وقد أفق الشيخ تاج الدين ابن الفرکاح وكيل بيت المال بذلك على تلوم وتوقف عنده وعند ولده الشيخ تهاب الدين فيه وأما أنا فلا وقفة عندي فيه والصواب عندي اندفاع بيت المال بهذا الاقرار وحفظ هذا المال بمجرد هذا الاقرار حتى يحضر الغائب أو يثبت خلاف ما قاله المريض وقد أشبعنا الكلام على هذه المسئلة وقتلنا ان في كلام القاضى الحسين وشيخه القفال وفي فتاوى ابن الصباغ ما يرشد الى ما ذكرناه

( محمود بن عبيد الله بن أحمد بن عبد الله ) أبو المحامد ظهير الدين الزنجاني الفقيه الصوفي الزاهد \* قال شيخنا الذهبي ولد سنة سبع وتسعين وخمسمائة ظناً وسمع الشيخ شهاب الدين السهروردي وصحبه مدة وأباً الممالى صاعد بن على الواعظ والمحدث أباً المصمري النيريزي وجماعة حدث عنه أبو الحسن بن العطار وغيره وأجاز لشيخنا الذهبي وحدث بكتاب العوارف عن المصنف وكان اماماً بالتقوية وأكثر نهاره بها وميته بالشمساطية مات في شهر رمضان سنة أربع وسبعين وستمائة

( محمود بن أبي بكر بن أحمد الارموى ) الشيخ سراج الدين أبو التناء صاحب التحصيل مختصر المحصول في أصول الفقه واللباب مختصر الاربعين في أصول الدين والبيان والمطلع في المنطق وغير ذلك وقيل انه شرح الوجيز في الفقه قرأ بالموصل على كمال الدين بن يونس مولده سنة أربع وتسعين وخمسمائة وتوفي في سنة اثنتين وثمانين وستمائة بمدينة قونية

( مشرف بن على بن ابى جعفر بن كامل ) أبو العز الحالى المقرئ الضرير \* قال شيخنا الذهبي ولد تقريباً سنة أربع وثلاثين وخمسمائة وقدم بغداد فحفظ بها القرآن وتفقه بالنظامية وقرأ القراآت وسمع من أبى الكرم وأبى الوقت وأحمد بن محمد بن الدباس وغيرهم روى عنه ابن الدينى والبرزالي وغيرهما توفي في الخامس والعشرين

من ربيع الآخر سنة ثمان عشرة وستمائة والحاصل الذي ينسب اليه اسم ناحية ونهر شرقى بغداد

(المظفر بن عبدالله بن علي بن الحسين) الامام تقي الدين المصري المقترح والمقترح لقب عليه كان اماماً في الفقه والخلاف وأصول الدين نظاراً قادراً على قهر الخصوم وازهاقهم الى الاقطاع صنف التصانيف الكثيرة ونخرج به خلق قال الحافظ عبد العظيم سمع بالاسكندرية من أبي الطاهر بن عوف وسمعت منه وحدث بمكة ومصر وكان كثير الافادة متصباً لمن يقرأ عليه كثير التواضع حسن الاخلاق جميل العشرة ديناً متورعاً ولى التدريس بالمدرسة المعروفة بالسلفى بالاسكندرية مدة وتوجه الى مكة فاشيعت وفاته وأخذت المدرسة فماد ولم يتفق عوده اليها فاقام بجامع مصر يقرئ واجتمع عليه جماعة كثيرة ودرس بمدرسة الشريف أبي ثعلب وتوفي في شعبان سنة اثنتى عشرة وستمائة

(المظفر بن عبدالله بن أبي منصور) الشريف أبو منصور الهاشمي العباسي الواعظ المعروف بالشريف العباسي ولد بباربل سمع ببغداد من ذاكر بن كامل وغيره وحدث بمصر ودمشق قال الحافظ عبد العظيم توفي في شوال سنة أربع وثلاثين وستمائة

(المظفر بن أبي محمد ويقال أبو الخير بن اسماعيل بن علي الوارثي) الشيخ أمين الدين التبريزي صاحب المختصر المشهور في الفقه يكنى أبا الخير وقيل أبا الاسعد ومن تصانيفه أيضاً التنقيح المختصر فيه المحصول في أصول الفقه وله سمط المسائل في الفقه في مجلدين وأكثر ولد سنة ثمان وخمسين وخمسمائة وكان من أجل مشايخ العلم في ديار مصر فقيهاً أصولياً عابداً زاهداً كثير العبادة اماماً مناظراً مبرزاً فقه ببغداد علي أبي القاسم بن فضلان وأعاد بالمدرسة النظامية وأفقى وناظر وسمع الحديث من أبي الفرج بن كليب وأبي أحمد بن سكينه قال ابن التيجار وانتخب بخطه وقرأ كثيراً من الكتب الكبار (قلت) روى عنه الحافظ زكي الدين المنذرى وغيره وحج الشيخ أمين الدين من بغداد ثم قدم مصر ودرس بها بالمدرسة الناصرية المجاورة للجامع العتيق واستوطنها دهرأ طويلاً يفقى ويفيد ثم سافر الى العراق ومن العراق الى شيراز ومات بها في ذى الحجة سنة احدى وعشرين وستمائة

المعافي بن اسماعيل بن أبي الحسين بن أبي السنان الفقيه أبو محمد بن الحدوس

بفتح الحاء والداد المسملتين واسكان الواو ثم سين مهملة له كتاب الكامل في الفقه وكتاب الموجز في الموجز في الذكر وكتاب أنس المتقطعين وغير ذلك من المصنفات ولد سنة احدى وخمسين وخمسة مائة وسمع من أبي الربيع ساجان بن خميس ومسلم ابن علي السنجي روى عنه الزكي البرزالي والمجدد بن العديم والحضر بن عبيدان الكاتب وغيرهم وكان إماماً عارفاً بالمذهب كثير العبادة ودرس وأفتى وناظر توفي في رمضان أو شعبان سنة ثلاثين وستمائة وفي كتاب الكامل انه يكرم الاستياك بالمبرد

✽ مفرج بن المبارك ✽ أبو الفضل القاضي يعرف بابن العطار من أهل واسط تفقه على أبي جعفر بن البوقى وأفتى وكان نزهاً خيراً ولد في سنة اثنتين وثلاثين وخمسة مائة ومات في حادى عشرى شعبان سنة احدى وستمائة

✽ منصور بن سليم بن منصور بن فتوح ✽ المحدث وحيد الدين أبو المظفر الهمداني الاسكندراني محتسب الاسكندرية ولد في ثامن صفر سنة سبع وستمائة وسمع من محمد بن عماد الحراني وجعفر الهمداني وابن رواح وجماعة من أصحاب السلفى وبغداد من ابن روزبه والقطيعى وأبى بكر الخازن وجماعة من أصحاب شهدة وبمصر من مرتضى ابن أبى الجود وعلى بن عمار وغيرهما وبدمشق من ابن التتى ومكرم وجماعة وبجلب من ابن خليل وغيره وبغير ذلك من البلدان من جماعات كتب عنه الحافظ الديلمى والشريف عز الدين وجماعة ودرس بالاسكندرية وخرج وانتقى وعنى بفضون الحديث وجمع المعجم لنفسه وخرج الاربعين وصنف تاريخاً للاسكندرية في مجلدين توفي ليلة الحادى والعشرين من شوال سنة ثلاث وسبعين وستمائة رحمه الله

( موسى بن على بن وهب بن مطيع القشيري القوصى ) الشيخ سراج الدين ابن الشيخ مجد الدين وأخو شيخ الاسلام تقي الدين ولد بقوص سنة احدى وأربعين وستمائة وسمع الحديث من أصحاب السلفى وحدث سمع منه شيخنا أبو حيان وكان فقيهاً جيداً ذكى القريحة تصدى بقوص لنشر العلم والفتيا وصنف في الفقه كتاباً سماه المغنى وهذا الكتاب هو الذى نقل عنه ابن الرفعة فيما اذا نوى التيمم بتيممه استباحة الفرض والتفل أن سراج الدين ابن دقيق العيد قال يستيحهما على أصح الوجهين والمعروف في المذهب أنه يستيحهما بلا خلاف قاله النووي وقال الامام ان الطرق اتفقت عليه قال ابن الرفعة وقضية ما نقله سراج الدين أن الوجه الآخر انه انه لا يستيحهما بل أحسدهما وقول الغزالي فالصحيح جوازهما لا ينافي دعوى



الامام اتفاق الطرق على حوازهما اذ مقابل الصحيح في كلامه أنه لابد من تبين  
المرضية والمعنى فالصحيح جوازهما وان لم يعين الفريضة وكلام ابن دقيق العيد  
يجوز أن يؤول بمثل ما أول به كلام الغزالي ومن شعر سراج الدين  
وحقك ما عرضت عنك ملالة \* ولا أنا من تعلمين مفيق  
ولكن خشية الكاشحين لانني \* على سرنا من أن يذاع شفيق  
فأصبحت كالظمان شاهد مشرباً \* قريباً ولكن ما اليه طريق  
مات بقوص سنة خمس وثمانين وستمائة رحمه الله

( موسى بن محمد بن موسى بن حمود المالكسي )

( موسى بن أبي الفضل يونس بن محمد بن ممنة ) الشيخ العلامة كمال الدين ابن  
يونس أبو الفتح الموصلی والد شارح التبيين الشيخ شرف الدين أحمد بن موسى ولد  
في صفر سنة احدى وخمسين وخمسمائة بالموصل وتفق على والده الشيخ رضى  
الدين يونس ثم توجه الى بغداد فتفق بالمدرسة النظامية على معيدها السيد  
السلماسى وقرأ العربية بالموصل على الامام يحيى بن سعدون وبغداد على الكمال  
عد الرحمن الانبارى ثم عاد الى الموصل مقيماً بها وكان رجلاً متبحراً في كثير من  
قنون العلم موصوفاً بالذكاء المفرط اليه مرجع أهل الموصل وما والاها من الفتاوى  
وأصحابه يعظمونه كثيراً وقد ذكره ابن خلكان في الوفيات وقال انه درس به وفاة  
والده في موضعه بالمسجد المعروف بالامير زين الدين صاحب أربل قال وهذا  
المسجد يعرف الآن بالمدرسة الكمالية لانه ينسب الى كمال الدين المذكور لطول  
اقامته به ولما اشتهر فضله امثال عليه الفقهاء وتبحر في جميع قنون العلم وجمع من العلوم  
ما لم يجمعه أحد وتفرد بعلم الرياضة ولقد رأيت بالموصل في شهر رمضان سنة ست وعشرين  
وستمائة وترددت اليه رقيعات عديدة لما كان بينه وبين الوالد رحمه الله من المؤانسة  
والمودة الا كيدة ولم يتفقد لي الاخذ عنه لعدم الاقامة وسرعة الحركة الى الشام وكان  
الفقهاء يقولون انه يدري أربعة وعشرين فنا دراية متقنة فمن ذلك المذهب وكان فيه  
أوحد الزمان وكان جماعة من الطائفة الحنفية يشتغلون عليه بمذهبهم ويحل مسائل  
الجامع الكبير أحسن حل مع ما يجي عليه من الاشكال المشهور وكان يتقن فن  
الخلاف والتجاري وأصول الفقه وأصول الدين ولما وصلت كتب فخر الدين الرازى  
للموصل وكان بها اذ ذاك جماعة من الفضلاء لم ينهم أحد منهم اصطلاحه فيها سواء

وكذلك الارشاد للعمري لما وقف عليها حالها في ليلة واحدة وأقرأها على ما قالوا  
وكان يدري فن الحكمة والمنطق والطبيعة والالهى وكذلك الطب ويعرف فنون  
الرياضة من اقلدس والهيئة والمخروطات والمتوسطات والمجسطى وهى لفظة يونانية  
معناها بالمرية الترتيب ذكر ذلك أبو بكر في كتابه وأنواع الحساب المفتوح منه والجبر  
والمقابلة والارتماطى وطريق الخطاين والموسيقى والمساحة معرفة لا يشاركه فيها  
غيره الا في ظواهر هذه العلوم دون دقائقها والوقوف على حقائقها وبالجملة فلقد  
كان كما قال الشاعر  
وكان من العلوم بحيث يقضى \* له في كل علم بالجميع  
واستخرج في علم الاوقاف طرقاً لم يهتد اليها أحد وكان يبحث في العربية والتصريف بحثاً تاماً  
مستوفى حتى انه كان يقرى كتاب سيبويه والايضاح والتكملة لاني على الفارسي والمفصل  
للمعشرى وكان له في التفسير والحديث وأسماء الرجال وما يتعلق به يد جيدة وكان  
يحفظ من التواريخ وأيام العرب ووقائعهم والاشعار والمحاضرات شيئاً كثيراً  
وكان أهل الذمة يقرؤون عليه التوراة والانجيل ويشرح لهما هذين الكتابين شرحاً  
يعترفون أنهم لا يجدون من يوضحها لهم مثله وكان في كل فن من هذه الفنون كأنه  
لا يعرف سواء لقوته فيه وبالجملته فان مجموع ما كان يملكه من الفنون لم نسمع عن أحد  
من تقدمه أنه كان قد جمعه ولقد جاءنا الشيخ أثير الدين المفضل بن عمر بن الفضل  
الابهرى صاحب التعليقة في الخلاف والزيج والتصانيف المشهورة من الموصل الى  
أربل في سنة ست وعشرين وستمائة وبقاها في سنة خمس وعشرين ونزل بدار الحديث  
وكنتم أشتغل عليه بشيء من الخلاف فبينما أنا يوماً عنده اذ دخل عليه بعض فقهاء  
بغداد وكان فاضلاً تجارياً في الحديث زماناً وجرى ذكر الشيخ كمال الدين في أثناء  
الحديث فقال له الاثير لما حج الشيخ جمال الدين ودخل بغداد كنت هناك  
فقال نعم فقال كيف كان اقبال الديوان العزيز عليه فقال ذلك الفقيه مأثراً فوه  
على قدر استحقاقه فقال الاثير ما هذا الاعجب والله ما دخل بغداد مثل الشيخ  
فاستعظمت منه هذا الكلام وقلت يا سيدنا كيف تقول كذا فقال يا ولدي ما دخل  
بغداد مثل أبي حامد الغزالي والله ما بينه وبين الشيخ نسبة وكان الاثير على جلالة  
قدره من العلوم يأخذ الكتاب ويجلس بين يديه يقرأ عليه والناس يوم ذلك يشتملون  
في تصانيف الاثير ولقد شهد هذا بمبى وهو يقرأ عليه كتاب المجسطى ولقد حكى  
بعض الفقهاء انه سأل الشيخ كمال الدين عن الاثير ومنزاته في العلوم فقال ما علم فقال

وكيف هذا يامولانا وهو في خدمتك منذ سنين عديدة وكان يشتغل عليك فقال  
 لاني مهما قلت له تلقاه بالقبول وقال نعم يامولانا فما جادلني في مبحث قط حتى  
 اعلم حقيقة فضله \* ولا شك انه كان يعتمد هذا القدر مع الشيخ تأدياً وكان  
 معيدا عنده في المدرسة البدرية وكان يقول ماتركت بلادى وقصدت الموصل الا  
 للاشتغال على الشيخ وكان شيخنا تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن  
 المعروف بابن الصلاح المتقدم ذكره يبالغ في الثناء على فضائله وتعميم شأنه وتوحيده  
 في العلوم فذكره يوماً وشرع في وصفه على عادته فقال له بعض الحاضرين ياسيدنا  
 على من اشتغل ومن كان شيخه فقال هذا الرجل خلقه الله اماماً عالماً في فنونه  
 لا يقال على من اشتغل ولا من كان شيخه فانه أكبر من هذا \* وحكى بعض الفقهاء  
 بالموصل أن ابن الصلاح المذكور سأله أن يقرأ عليه شيئاً من المنطق سرا فأجابه الى  
 ذلك وتردد اليه مدة فلم يفتح عليه بشيء فقال له يافقيه المصلحة عندي أن تترك الاشتغال  
 بهذا الفن فقال له ولم ذلك يامولانا فقال لان الناس يعتقدون فيك الخير وهم  
 ينسبون كل من اشتغل بهذا الفن الى فساد الاعتقاد فكانك تفسد عقائدهم فيك ولا  
 يحصل لك من هذا الفن شيء فقبل اشارته وترك قراءته ومن يقف على هذه الترجمة  
 فلا ينسبني الى المغالاة في حق الشيخ ومن كان من أهل تلك البلاد وعرف ما كان  
 عليه الشيخ عرف أنني ما أعرتة وصفا ونمود بالله من الغلو والتساهل في النقل فقد  
 ذكره أبو البركات ابن المستوفي المتقدم ذكره في تاريخ اربل فقال هو عالم مقدم  
 ضرب في كل علم وهو في علم الاوائل كالمهندسة والمنطق وغيرها ممن يشار اليه حل  
 اقليدس والمجسطي على الشيخ شرف الدين المظفر بن محمد بن المظفر الطوسي  
 الفارابي يعني صاحب الاسطرلاب الخطي المعروف بالمصائم \* قال ابن المستوفي ووردت  
 عليه مسائل من بغداد في مشكلات هذا العلم فحلها واستصغرها \* ونبه على براهينها  
 بعد أن احتقرها وهو في الفقه والعلوم الاسلامية نسيج وحده ودرس في عدة مدارس  
 بالموصل وتخرج عليه خلق كثير في كل فن ثم قال أنشدنا لنفسه وأثناها الى صاحب  
 الموصل ليشفع عنده

لئن شرفت أرض بمالك رفها	فملكة الدنيا بكم تشرف
ومكنت من حفظ البسيطة مثل ما	تمكن في أمصار فرعون يوسف
بقيت بقايا الدهر أمرك نافذ	وسعيك مشهور وحكمك منصف

( قلت ) أنا ولقد أنشدني هذه الابيات عنه أحد أصحابه بمدينة حلب وكنت بدمشق سنة ثلاث وثلاثين وستمائة وبها رجل فاضل في علم الرياضة فأشكل عليه مواضع من مسائل في الحساب والجبر والمقابلة والمساحة وأقليدس فكتب جميعها في درج وسيرها الى الموصل ثم بعد أشهر عاد جوابه وقد كشف عن خفيها وأوضح غامضها وذكر ما يميز الانسان عن وصفه ثم ذكر في آخر الجواب فليهد العذر في التقصير في الاجوبة فان القريحة جامدة والفطنة خامدة قد استولى عليها كثرة النسيان وشغلها حوادث الزمان وكثيرا مما استخرجناه وعرفناه نسيناه بحيث مرنا كأننا ما عرفناه وقال لي صاحب المسائل المذكورة ما سمعت مثل هذا الكلام الا للاوائل المتقدمين بهذه العلوم ما هذا من كلام أبناء هذا الزمان \* وحكى لي الشيخ الفقيه الرياضي علم الدين قيصر بن أبي القاسم بن عبد الغنى بن مسافر الحنفى المغربى المعروف بتعاسيف وكان اماماً في علوم الرياضة قال لما أتت علوم الرياضة بالديار المصرية وبدمشق تأقت نفسى الى الاجتماع بالشيخ كمال الدين لما كنت أسمع بتفرده بهذه العلوم فسافرت الى الموصل قصداً للاجتماع فلما حضرت في مجلسه وخدمته وجدته على حلية الحكماء المتقدمين وكنت قد طالعت أخبارهم وحلّاهم فسلمت عليه وعرفته قصدي له للقراءة عليه فقال لي في أى العلوم تريد تشرع فقلت في الموسيقى فقال مصلحة هو فلى زمان ما قرأه على أحد فانا أوتر ماذا كرته وتجديد العهد فشرعت فيه ثم في غيره حتى شقت عليه أكثر من أربعين كتاباً في مقدار ستة أشهر وكنت عارفاً بهذا الفن لكن كان غرضى الانتساب في القراءة اليه وكان اذا لم أعرف المسئلة أوضّحها لي وما كنت أجدر من يقوم مقامه في ذلك وقد أطلت الشرح في نشر علومه ولعمري لقد اختصرت ولما توفي أخوه الشيخ عماد الدين محمد المتقدم ذكره تولى الشيخ المدرسة العلانية موضع أخيه ولما فتحت المدرسة القاهرية تولّاها ثم تولى المدرسة البدوية في ذى الحجة سنة عشرين وستمائة وكان مواظباً على اتقاء الدروس والافادة وحضر في بعض الأيام درسه جماعة من المدرسين أرباب الطيالس وكان العماد أبو على عمر بن عبد التور بن يوسف الصنهاجى النحوى حاضراً فأنشد على البديهة

كمال كمال الدين لا علم والعلم      فبهات ساع في مساعيك يطمع  
اذا اجتمع النظار في كل موطن      فغاية كل أن تقول ويسمع  
فلا تحسبوه من غناء تطيلسوا      ولكن حياء واعترافاً تقنعوا

وللعقاد المذكور فيه أيضاً

تجر الموصل الاذبال نفرا على كل المنازل والرسوم

بدجلة والكمال هما شفاء لهم أو لذي فهم سقيم

فذا بحر يدفع وهو عذب وذا بحر ولكن من علوم

وكان الشيخ رحمه الله يتهم في دينه لكون العلوم العقلية غالبية عليه وكانت تعتربه غفلة في بعض الاحيان لاستيلاء الفكرة عليه بسبب هذه العلوم فعمل فيه العقاد المذكور

أجلك ان قد جاد بعد التعبس غزال بوصل لي وأصبح مؤنس

وأعطيته صهباء من فيه مزجها كركة شعري أو كدين ابن يونس

انتهى كلام ابن خلكان ورأيت بخط الشيخ كمال الدين بن يونس على الجزء الاول

من اقليدس اصلاح ثابت بن قرة مانصه قرأت على الشيخ الامام العالم الزاهد الورع

شرف الدين نخر العلماء تاج الحكماء أبي المظفر أدام الله أيامه بعد عوده من طوس

هذا الجزء وكنت حللته عليه نفسى مع كتاب المجسطى وشيء من المخروطات واستنجزته

ما كان وعدنا به من كتاب الشكوك فاحضره واستنسخته وكتبه موسى بن يونس

ابن محمد بن منعة في تاريخه هذا صورة خطه وتاريخ الكتاب المشار اليه تاسع عشر

ربيع الاول سنة ست وسبعين وخمسمائة هجرية

✽ موهوب بن عمرو بن موهوب بن ابراهيم الجزرى ✽ القاضى صدر الدين مولده

بالجزيرة في جمادى الآخرة سنة سبعين وخمسمائة وقدم الشام وتفقه على شيخ

الاسلام عز الدين بن عبد السلام وقرأ على السخاوى وكان فقيهاً بارعاً أصولياً أديباً

قدم الديار المصرية وولى بها القضاء وسار سيرة مرضية ويقال ان صاحب بهاء الدين

كان يحبط عليه فرأى قاضى القضاة صدر الدين رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم

وهو يقول له قل للصاحب بهاء الدين بأمانة ما استشفعت بى في قضية كذا لا تعرض لى

فحكاه له فقال نعم كذا جرى ثم ترك التعرض له وأحسن اليه توفي بالقاهرة حجة في

تاسع رجب سنة خمس وستين وستمائة

✽ لحم بن أبى الفرج بن سالم الكنانى المصرى ✽ ولد سنة تسع وخمسين وخمسمائة

وسمع من عبد الله بن برى النحوى وصحبه مدة ومن عيسى بن على المزارع وفارس

ابن تركى الضرير روى عنه الحافظ زكى الدين المنذرى وغيره وكان فقيهاً حسناً

من أهل الخير والعفاف تصدر بالجامع العتيق بمصر مدة وأعاد بالمدرسة وجمع مجاميع



في الفقه وغيره توفي في شهر ربيع الاول سنة أربع وستمائة

(نصر بن عقيل بن نصر بن عقيل بن نصر) أبو القاسم الأربلي تفقه بآربل على عمه أبي العباس الحضرم ثم توجه الى بغداد فتفقه بالنظامية على الأمير أبي نصر بن نظام الملك ثم عاد الى آربل ودرس بها وافق ثم قدم الموصل ومات بها رابع عشر ربيع الآخر سنة تسع عشرة وستمائة

(نصر بن محمد بن مقلد) أبو الفتح القضاعي الشيرازي الملقب بالمرتضى من علماء الديار المصرية تفقه على أبي حامد محمد بن محمد البزوري وأبي سعد عبدالله بن أبي عصرون وسمع بدمشق من الحافظ ابن عساكر وسكن مصر ودرس بقبة الشافعي ولم تقيد وفاته

(نصر بن يوسف بن مكى بن على) الفقيه أبو الفتح بن الفقيه بن الحجاج الحارثي الدمشقي المعروف بابن الامام تفقه على والده وعلى أبي البركات الحضرم بن شبل بن عبد وسمع من أبي الفتح نصر الله المصيصي وهبة الله بن طاوس ورحل فسمع ببغداد من أبي الوقت وغيره وأجاز له أبو عبد الله الفراوي وزاهر بن طاهر وغيرهما وكان يدعى نصر غير مضاف روى عنه يوسف بن خايل الدمشقي والزين خالد والتقى البلداني وأجاز للمنذري ولأبي العباس بن أبي الخير توفي بدمشق في منتصف جمادى الآخرة سنة إحدى وستمائة

(هبة الله بن عبد الله بن سيد الكل) القاضي أبو القاسم بهاء الدين القفطي أحد المشاهير من علماء الصعيد كان اماماً عالماً عاملاً \* وقد اختلف في مولده ف قيل سنة سبع وتسعين وخمسائة وقيل سنة ست مائة وقيل سنة إحدى وستمائة ولعله الاقرب قدم قوص فتفقه على الشيخ مجد الدين القشيري وقرأ الاصولين على قاضيه الامام شمس الدين الاصبهاني وبرع في الفقه والاصلين والنحو والفرائض والجبر والمقابلة وسمع الحديث من الفقيه أبي الحسن علي بن هبة الله بن سلامة والشيخ مجد الدين القشيري وغيرهما حدث عنه طلحة بن شيخ الاسلام تقي الدين القشيري وغيره وكان قيماً بالمدرسة التجيية بقوص مع براعة في العلم وكان يعلق القناديل والطلبة تقرأ عليه ثم انتهت اليه رئاسة المذهب وولى أمانة الحكم بقوص واتفق انه عمل حساب الايتام فوقف عليه ثمانمائة درهم فلم يعرف وجه المصروف فبات على انه يبيع منزله ويغرم ثمنه في ذلك فقال له أحد الشهود الذين

معه النقدة الفلانية قنذ كرها ثم قصد التصل من المباشرة فقبل له متى تتصلت لم تجب ولكن اجتمع بفلان وقل له ان القاضى فيما بلغنى يريد عزلى وأظهر التألم من ذلك واسأله الحديث معه في الاستمرار ففعل فقال القاضى قد أورتنى هذا الحرص ريبة فعزله ثم توجه الى اسنا حاكما ومعيداً بالمدرسة المعزية عند النجيب ابن مفلح أحد تلامذة القشبرى أيضاً ثم مات النجيب فأضيف اليه التدريس فصار حاكماً مدرساً ونشر السنة باسنا بعد ما كان التشيع بها قاشياً وصنف كتاباً في ذلك سماه التصانيع المفترضة في فضائح الرفضة وهموا بقتله فحماء الله تعالى منهم وتاب على يده خلق وأخذ العلم عن خلق كثير منهم شيخ الاسلام تقي الدين ابن دقيق العيد والشيخ الضياء بن عبد الرحيم وصنف في التفسير كتاباً وصل الى سورة كهيعص وله شرح الهادى في الفقه خمس مجلدات ثم شرح عمدة الطبرى وشرح مختصر أبى شجاع وشرح مقدمة المطرزي في النحو وكتاب الانباء المسـتطابة في فضائل الصحابة والقراية وغير ذلك وكان الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد يحمله وسافر الى الصعيد سنة تسعين وستمائه لمجرد زيارته ومما حفظ من عبارته لولا البهاء بالصعيد لتخرج أهله بسبب الفتيا وعن الشيخ بهاء الدين أعرف عشرين علماً أنسيت بعضها لعدم المذاكرة وكان يستوعب الزمان في العبادة والعلم والحكومة ثم ترك القضاء أخيراً واستمر على العبادة والعلم الى أن توفي ورأى راء في منامه قائلاً يقول لقد مات الشافعى فاتبه فاذا بقائل يقول مات الشيخ بهاء الدين القفطى ومناقبه كثيرة وبالجملة كان من رجال العلم والدين توفي باسنا سنة سبع وتسعين وستمائه فعلى القول بأن مولده سنة سبع وتسعين وخمسائة يكون من أهل المائة

(هبة الله بن على بن أبى الفضل بن سهل) أبو جعفر الواسطى تفقه على أبى جعفر ابن البوقى ومات في حدود سنة احدى وستمائه رحمه الله تعالى

مهمام بضم الهاء ابن راجى الله بن سرايا بن ناصر بن داود الفقيه الاصولى جلال الدين أبو الغنائم المصرى امام الجامع الصالحى بظاهر القاهرة وخطيبه ولد ببلاط الصعيد سنة تسع وخمسين وخمسائة وقدم القاهرة وقرأ العربية على ابن برى وارتحل الى العراق فتفقه على الهيز البغدادى وابن فضلان وسمع من عبد المنعم بن كليب وغيره روى عنه ابن النجار والحافظ زكى الدين المنذرى وغيرهما وله مصنفات في المذهب والاصول وتوفي في شهر ربيع الاول سنة ثلاثين وستمائه وله شعر

كثير وله من قصيدة

يا قوت تغرك قد غدا متقماً  
وحياب ريقك كالنجوم اذا بدت  
بزمرد لما توشع جوهرها  
من شأنها ماء الحيا أن يقطرا

﴿ يحيى بن الربيع بن سليمان بن حراز بن سليمان العدوي العمري ﴾ الامام فخر الدين أبو علي الواسطي ابن الفقيه أبي الفضل ولد بواسط في شهر رمضان سنة ثمان وعشرين وخسمائة وقدم بغداد فتفقه بالنظامية على مدرستها الامام أبي النجيب السهروردي وكان قد تفقه قبله على والده وعلى أبي جعفر بن البوقى ثم رحل الى نيسابور فتفقه على الامام محمد بن يحيى صاحب الغزالي ومكث عنده أكثر من سنتين وسمع الكثير من أبي الكرم نصر الله بن محمد بن الجليخت وعبد الخالق اليوسفي وابن ناصر وأبي الوقت وشيخه محمد بن يحيى وعبد الله بن الفراوى وعبد الخالق بن زاهر وغيرهم بواسط وبغداد ونيسابور وله اجازة من زاهر الشحامى وحدث بالكثير ببغداد وبهراة وبغزة لما توجه اليها رسولا من الديوان العزيز روى عنه ابن الديثني والضياء المقدسى وابن خليل وآخرون وولى تدريس النظامية وكانت بينه وبين ابن فضال محبة أكيدة قال الموفق عبد اللطيف لم أر مثلاً بين اثنين قط ورافقاً في الرحلة الى محمد بن يحيى وكانا يتناظران بين يديه قال ابن الديثني كان يعنى ابن الربيع ثقة صحيح الهماع عالماً بمذهب الشافعي وبالحلاف من الحديث والتفسير كثير القنون قرأ بالعشرة على ابن بركات وكان أبوه من الصالحين ويقال انهم من ولد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقال أبو شامة كان عالماً عارفاً بالتفسير والمذهب والاصولين والحلاف ديناً صدوقاً وقال ابن التجار كان اماماً كبيراً وقوراً نبيلاً حسن المعرفة بمذهب الشافعي محققاً مدققاً ملبح الكلام في المناظرة والجدل مجوداً في علم الاصول وعلم الكلام والحساب وقسم التركات وله معرفة حسنة بالحديث انتهى ثم قال انه توفي في يوم الاحد السابع والعشرين من ذى القعدة سنة ست وستمائة وصلى عليه يوم الاثنين بالمدرسة النظامية (قلت) هذا هو الصواب في تاريخ وفاته وذكر غيره انه توفي في طريق خراسان لما توجه رسولا الى السلطان شهاب الدين الغورى الى غزنة وهو وهم فانه عاد من عند السلطان المذكور الى بغداد في سنة ثلاث وستمائة وأقام بها الى ان توفي سنة ست وستمائة

﴿ يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن حزام بن محمد بن جمعة النوى ﴾

الشيخ العلامة محبي الدين أبو زكرياء شيخ الاسلام استاذ المتأخرين وحجة الله على اللاحقين والداعي الى سبيل السالفين كان يحبى رحمه الله سيدا وحصورا ولينا على النفس حصورا وزاهدا لم يبال بخراب الدنيا اذا صير دينه ربما معمورا له الزهد والقناعة ومتابعة السالفين من أهل السنة والجماعة والمصابرة على أنواع الخير لا يصرف ساعة في غير طاعة هذا مع التفنن في أصناف العلوم فقها ومتون أحاديث وأسماء رجال ولغة وصرفاً وغير ذلك وأنا اذا أردت أن أجمل تفاصيل فضله وأدل الحقائق على مبلغ مقداره بمختصر القول وفصله لم أزد على بيتين أنشدتهما من لفظه لنفسه الشيخ الامام وكان من حديثهما انه أعنى الوالد رحمه الله لما سكن في قاعة دار الحديث الاشرفية سنة اثنتين وأربعين وسبعمائه كان يخرج في الليل الى ايوانها فيتهجد تحاء الاثر الشريف ويمرغ وجهه على البساط وهذا البساط من زمان الاشرف الواقف وعليه اسمه وكان يجلس عليه وقت الدرس فأنشدنى الوالد لنفسه

وفي دار الحديث لطيف معنى \* على بسط لها أصبو وآوى

عسى أنى أمس بحر وجهى \* مكاناً مسه قدم التواوى

ولد النووى في المحرم سنة احدى وثلاثين وستمائة بنوى وكان أبوه من أهائما المستوطنين بها وذكر أبوه ان الشيخ كان نائماً الى جنبه وقد بلغ من العمر سبع سنين ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان فأتته نحو نصف الليل وقال يا أبت ما هذا الضوء الذى ملأ الدار فاستيقظ الاهل جميعاً قال لم نر كلنا شيئاً قال والده فعرفت انها ليلة القدر وقال شيخه في الطريقة الشيخ ياسين بن يوسف الزركشى رأيت الشيخ محبى الدين وهو ابن عشر سنين بنوى والصيدان يكرهونه على اللعب معهم وهو يهرب منهم ويبكى لا كراههم ويقرأ القرآن في تلك الحال فوقع في قلبي حبه وجعله أبوه في دكان فجعل لا يشتغل بالبيع والشراء عن القرآن قال فأتيت الذى يقرئه القرآن فوصيته به وقلت هذا الصبي يرجى ان يكون اعلم أهل زمانه وأزهدهم ويتنفع الناس به فقال لى منحهم أنت فقلت لا وانما أنطقنى الله بذلك فذكر ذلك لوالده فحرص عليه الى أن ختم القرآن وقد ناهز الاحتلام

(فصل) لا يخفى على ذى بصيرة ان لله تبارك وتعالى عناية بالنووى وبمصفاته ويستدل على ذلك بما يقع في ضمنه فوائد حق لا تخلوا ترجمته عن الفوائد (فنقول) وبما غير لفظا من ألفاظ الرافعى اذا تأمله المتأمل استدركه عليه وقال لم يف بالاختصار ولا جاء

بالمراد ثم نجده عند التنقيب قد وافق الصواب ونطق بفصل الخطاب وما يكون من ذلك عن قصد منه لا يعجب منه فان المختصر ربما غير كلام من يختصر كلامه لذلك وانما العجب من تغير يشهد العقل بأنه لم يقصد اليه ثم وقع فيه على الصواب وله أمثلة منها قال الرافعي في كتاب الشهادات في فصل التوبة عن المعاصي الفعلية في التائب انه يختبر مدة يغلب على الظن فيها انه أصلح عمله وسريته وانه صادق في توبته وهل تقدر تلك المدة قال قائلون لانما المعتبر حصول غلبة الظن بصدقه ويختلف الامر فيه بالاشخاص وامارات الصدق هذا ما اختاره الامام والعبادي واليه أشار صاحب الكتاب بقوله حتى يستبرئ مدة فيعلم الى آخره وذهب آخرون الى تقديرها وفيه وجهان قال أكثرهم يستبرأ ستة أشهر انتهى بلفظه فاذا تأملت قوله قال أكثرهم وجدت الضمير فيه مستحق الدود على الآخرين الداهيين الى تقديرها لا الى مطلق الاصحاب فلا يلزم ان يكون أكثر الاصحاب على التقدير فضلا عن التقدير بسنة بل المقدر بعضهم واختلف المقدرون في المدة وأكثرهم على انها سنة هذا ما يعطيه لفظ الرافعي في الشرح الكبير وصرح النووي في الروضة بأن الأكثرين على تقدير المدة بسنة فمن عارض بينها وبين الرافعي بتأمل قضى بمخالفتها له لان عبارة الشرح لا تقتضي ان أكثر الاصحاب على التقدير وانه سنة بل ان أكثر المقدرين الذين هم من الاصحاب على ذلك ثم يتأيد هذا القاضي بالمخالفة بان عبارة الشافعي رضي الله عنه ليس فيها تقدير بسنة ولا بستة أشهر وانما قال أشهر وأطلق الأشهر رضي الله عنه اطلاقا الا ان هذا اذا عاود كتب المذهب وجد الصواب مافعله النووي فقد عزي التقدير وان مقداره سنة الى أصحابنا قاطبة فضلا عن أكثرهم الشيخ أبو حامد الاسفرايني في تعليقه وهذه عبارته قال الشافعي ويختبر مدة أشهر ينتقل فيها من السيئة الى الحسنة ويعف عن المعاصي وقال أصحابنا يختبر سنة انتهى وكذلك قال القاضي الحسين في تعليقه ولفظه قال الشافعي مدة من المدد قال أصحابنا سنة انتهى وكذلك الماوردي ولفظه وصلاح عمله معتبر بزمان اختلف الفقهاء في حده فاعتبره بعضهم بستة أشهر واعتبره أصحابنا بسنة كاملة انتهى وكذلك الشيخ أبو اسحق فانه قال في المذهب وقدر أصحابنا المدة بسنة وكذلك البغوي في التهذيب وجماعات كلهم عزوا التقدير بالسنة الى الاصحاب فضلا عن أكثرهم ولم يقل بعض الاصحاب الا القاضي أبو الطيب والامام ومن تبعهما فانهم قالوا قال بعض أصحابنا تقدر بسنة وقال بعضهم



زاد الامام ان المحققين على عدم التقدير ومن تأمل ما نقلناه أيقن بأن الاكثرين على التقدير بسنة وبه صرح الشافعي في المحرر ولوح اليه تلويحاً في الشرح الصغير فظهر حسن صنع النووي وان لم يقصده عناية من الله تعالى به

﴿يحيى بن عبدالرحمن بن عبد المنعم﴾ الامام فخر الدين أبو زكرياء القيسي الواعظ المغربي عرف بذلك لدخوله بأصبهان ولد بدمشق ودخل أصبهان وتفقّه بها وقرأ الخلافات وبرع وسمع الحديث من أبي بكر بن ماشاده وعبد الله بن عمر بن عبد الله المعدل وسمع بالغر من أبي الطاهر السلفي حدث عنه أبو جعفر بن عميرة الضبي وأبو بكر بن مسدي الحافظ وغيرهما ودخل بلاد المغرب وأخذ بيجاية عن الحافظ عبد الحق الاشيلي وجال في بلاد الاندلس واستوطن غرناطة وكان فقيهاً فاضلاً زاهداً عابداً مجتهداً على دينه وورعه مشهوراً بالكرامات والاحوال صنف كتاب الروضة الأنيقة وكتاباً في الخلافات بين الشافعي وأبي حنيفة توفي في سادس شوال سنة ثمان وستمائة بغير ناطة قال ابن مسدي قحطنا بغير ناطة فنزل أميرها إلى شيخنا أبي زكرياء فقال تذكر الناس فلعل الله يفرج عن المسلمين فوعظ فورد عليه وأرد سقط وحمل ومات بعد ساعة فلما كفن وأدخل حفرته انفتحت أبواب السماء وسالت الاودية زماناً رحمه الله تعالى

### ﴿الطبقة السابعة فيمن توفي بعد السبع مائة﴾

﴿أحمد بن ابراهيم بن يوسف بن شرف﴾ القاضي جمال الدين الديباجي الملوي المعروف بالمتفلوطي وهو أبو صاحبنا الشيخ ولي الدين محمد نفع الله به رجل مبارك صالح عالم فاضل تفقه بالديار المصرية ثم لما ولي الشيخ علاء الدين القونوي قضاء الشام قدم معه فولاه قضاء بعلبك ثم تاب في الحكم بدمشق وأعاد في المدرسة الشامية البرانية توفي سنة ثلاثين وسبعمائة رحمه الله

﴿أحمد بن الحسن بن علي بن خليفة الحسيني اللانجي﴾ صاحبنا السيد الامام المحقق النظار السيد مجير الدين أبو العباس ولد سنة تسع وثمانين وستمائة وقرأ في بلاد المعجم المعقولات فأحكمها عند الشيخ بدر الدين الششتري وابن المطهر وغيرهما وبرع في المنطق والكلام والاصول مع مشاركة في الفقه وناظر في بلاده وشغل بالعلم ثم قدم الشام سنة تسع وثلاثين وسبعمائة واستوطنها وحجرت له فيها مباحث جليلة مع الوالد

رحمه الله ومع غيره وكان ذا مال جليل ومع ذلك لا يفتقر عن طلب العلم ويشغل الطلبة صبيحة كل يوم ولم يبرح جارنا الاذني في السكن وصاحبنا الا كيد الى ان توفي في شهر رمضان سنة خمس وستين وسبعمائة عن ست وسبعين سنة

\*(أحمد بن الحسن الجاربردي)\* الشيخ الامام فخر الدين نزيل تبريز كان فاضلا دينيا متفتنا مواظبا على الشغل بالعلم وافادة الطلبة شرح منهاج اليبضاوي في أصول الفقه وتصريف ابن الحاجب وقطعة من الحاوي وله على الكشاف حواش مشهورة وقد قرأه مرات عديدة باننا أنه اجتمع بالقاضي ناصر الدين اليبضاوي وأخذ عنه توفي بتبريز في شهر رمضان سنة ست وأربعين وسبعمائة أنشدونا عنه

عجبا لقوم ظالمين تستروا بالعدل ما فيهم لعمري معرفه

قد جاءهم من حيث لا يدرونه تعطيل ذات الله مع نفي الصفه

وهذان اليتان عارض بهما الزمخشري في قوله

لجماعة سموا هواهم سنة وجماعة حمر لعمري موكفه

قد شبهوه بخلقهم وتخوفوا شنع الوري فتستروا بالملكفه

وقد عاب أهل السنة بيتي الزمخشري وأكثروا القول في معارضتهم ما ومن أحسن ما سمعت في معارضتهم ما أنشدناه شيخنا أبو حيان النحوي في كتابه عن العلامة أبي جعفر ابن الزبير بقرناطة اجازة لم يكن سماعا أنشدنا القاضي الاديب أبو الخطاب محمد بن أحمد بن خليل السكوني بقراءتي عليه عن أخيه أبي بكر من نظمه ثم رأيتها في كتاب أبي علي عمر بن محمد بن خليل المسمى بالتمييز هـ لما أودعه الزمخشري في كتابه من الاعتزال في الكتاب العزيز وقال أجابه عم والدي وهو يحيى بن أحمد الملقب بخليل بهذه القصيدة ولوالدي فيها تكميل ولي فيها تميم وتذييل

شبهت جهلا صدر أمة أحمد وذوى البصائر بالحير الموكفه

وزعمت أن قد شبهوا معبودهم وتخوفوا فتستروا بالملكفه

ورميتهم عن نبعة سويتها رمى الوليد غدا يمزق مصحفه

نطق الكتاب وأنت تطلق بالهوى فهوى الهوى بك في الهاوى المتلفه

وجب الخسار عليك فانظر منصفنا في آية الاعراف فهي المنصفه

أترى الكلم أتى بجهل ما أتى وأتى شيوخك ما أتوا عن معرفه

خلق الحجاب فن وراء حجابهم سمع الكلم كلامه اذ شرفه

خلق الحجاب خلقه سبحانه  
من لا يرى قل كيف يحجب خلقه  
المتع من ادراكه معنى به  
والمتع مختص بدار بعدهما  
ملك يهدد بالحجاب عباده  
وبآية الأنعام ويل خذلتم  
لو كان كالمعلوم عندك لا يرى  
عطلت أو أبيت يا مغرور اذ  
ان الوجوه اليه ناظرة بذا  
لو صح في الاسلام عقدك لم تقل  
ولما نسبت الى النبوة زلة  
أوما علمت بأن من آلى فقد  
لأنه جعل الحلال محرماً  
فجهلت هذا وانصرفت لظلمة  
لم تعرف الفقه الجلي فكيف بالك

(قلت) أظن من قوله ولما نسبت الى النبوة زلة الى آخرها تتميم أبي على عمر بن خليل  
وقد أكثر الناس في معارضة الزمخشري وهذه الابيات من أجمع ما قيل \* وقال  
بعضهم الله يعلم والعلوم كثيرة

ولسوف يعلم كل عبد ما جفى  
فاذكر بخير أمة لم تعتقد  
ودع المرء ولا تطع فيه الهوى

وقال آخر

وجماعة كفروا برؤية ربهم  
وتلقبوا عدلية قلنا أجل  
وتلقبوا الناجين كلا أنهم

وقال آخر

لجماعة كفروا برؤية ربهم  
ولقائه حمر لعمر كموكفه

فتشوقته الانفس المستشرفه  
نهنه نهى اشياخك المتكلفه  
حجب التواظري بالأصبيغ زعنفه  
لاك لأبالاك موعد لن تخلفه  
أترى محالاً أن يرى بالزخرفه  
فوقعت دون المراقى المزلفه  
ذهب التمدح في هنات السفسفه  
ضاهيت في الاتحاد أهل الفلسفه  
جاء الكتاب فقلتم هذا سفه  
بالمذهب المهجور في نفي الصفه  
في ص والتحرير فاسمع مصرفه  
ترك المباح وكف عنه مصرفه  
شرعاً فحسمته أبت أن يقرفه  
أعمت شريك من الطريق المعرفة  
وحيد في تدقيقه أن تعرفه

هذا ووعد الله مالن يخلفه  
عدلوا بربهم فحسبهم وسفه  
ان لم يكونوا في لظى فلى شفه

ن نرى فلم تتمهمو بالبال كفه  
منه الفعال فياها من منكفه  
بالله زمرة حاكة وأسا كفه  
هي لاتزال على المعاصي موكفه  
ومسذاهب مجهولة مستنكفه  
بدموعه المنهلة المستوكفه

للعدل أهل ما لهم من معرفه  
ذا أعرضوا للجهل عن لمح الصفه

عمياء تاهوا في المعاني المتلقه  
مردودة مهجورة مستنكفه  
عن رؤية فاستهزؤا بالبل كفه  
ذاتاً معطلة تعرت عن صفه  
أن لاتكون أو ان تكون مكيفه  
هذا لعمري بدعة مستانقه  
عن غير علم منهمو والمعرفه  
حمرلدى أهل الحقائق موكفه  
حمر لكان لهم عقول منصفه  
أبدأ ترى أقوالهم مستضعفه  
وتفرقت عن رشدهم متحرفه  
طرق الضلالة والهوى متعصفه  
غرقت مرا كبهم بريح معصفه  
كالهيم في الارض القلاة مخلفه  
تبهذووا حبورة متعطفه \*  
عمى تناهت في المعى متاهفه  
وأتوا بأقوال ترد مزيفه

فكما همو علموا بلا كيف فنه  
هم عطلوه عن الصفات وعطلوا  
هم نازعوه الخلق حق أشركوا  
هم غلقوا أبواب رحته التي  
ولهم قواعد في العقائد رذلة  
يبكى كتاب الله من تأويلهم  
وقلت أنا لجماعة واقتصرت على بيتين  
لجماعة جاروا وقالوا لهم  
لم يعرفوا الرحمن بل جهلوا ومن  
وقال آخر

لجماعة رأوا الجماعة سنة  
والسنة الغراء أضحت عندهم  
عميت بصائرهم كما أبصارهم  
نفوا الصفات عن الآله وأثبتوا  
فتعينت ذات الآله لديهم  
هم فرقة زعموا الجماعة فرقة  
قد حاولوا نكرا للجهل فيهمو  
اني لهم علم بهذا انهم  
برحانه لا شك لولا أنهم  
شهوأنهم غلبت عقولهم لذا  
فتجمعت آراؤهم في غيهم  
هم أمة تركوا الهداية وامتنطوا  
ركبوا بحار عمالية وغواية  
هم زمرة هامت بهم أهواؤهم  
\* عزة أذلهم الآله بعزة  
لعصاة لعبت بهم أهواؤهم  
فتة لقد جحدوا برؤية ربهم

في الدين تلقاها تحدث مشرفة  
 معنى فجاء حروفهن محرفه  
 فلذا مصاحفهم تكون مصدفة  
 جعلوا أحاديث النبي مضمفه  
 من بدعة شنعاء غير مؤلفه  
 معنى وصوت كالطبول مجوفه  
 سبحانه وبه العباد مكلفه  
 اياها هذى طريق مزلفه  
 نخفيتم يأمة متخوفه \*  
 والحال فيه لا تزال منصفه  
 فقلوبكم عن دينه متخافه  
 عوراتكم بين الورى متكشفه  
 وأيتم بدلائل المتفلسفه \*  
 والكفر من أهل الهوى متلقفه  
 وجملتوها بالقذاة مسقفه  
 فاعية والحقا والمجرفه  
 خبر الرسول أتت به المستخلفه  
 عثمهم خست بها المتصوفه  
 عمسا سواهم بالجمال مكنفه  
 بجلاله أرخى ستورا مسجفه  
 ووجوههم بحلى السنا متلقفه  
 من رسم ويمسا يقرب متحفه  
 نورا فكانت بالضياء مزخرفه  
 أضحت بأمواء الصفاء منلقفه  
 ونقوسهم ملكية متعطفه  
 وعلى الخلائق بالهدى متعطفه  
 ولهم مكارم للجوارح مسدغه

هم عصبية قد حكموا آراءهم  
 هم سرفوا كلم الكتاب وبدلوا  
 هم صدحنوا القرآن في تأويله  
 نبذوا كتاب الله خاف ظهورهم  
 ملؤا مصحفهم بكل قيحة  
 أقوالهم ألفاظ زور مالها  
 الله خالق كل شىء وحده  
 خبر وشر ليس يخلق غيره  
 \* لقد اعتزلتم أمة سنية  
 ولقد زعمتم أنكم شركاؤه  
 فكدرتمو بالله ثم نبيسه  
 فلذا انتضحتكم في الأنام فاصبحت  
 \* وأيتم الا متابعة الهوى  
 ولكم عقائد بالهوى موقودة  
 وبنيتم دارا على مستنقع  
 ما عندكم لا البلاد والقمامة واله  
 حوتم موسى كما كذبتم  
 أنكرتم الأولياء كرامة  
 لله أحباب تكون مصونة  
 \* وهم ضنائن رسم وعليهم  
 أخفاهم بالنور ثم خفاهم  
 هم حنة حفت بكل جميلة  
 ملا لمد ملا الآله صدورهم  
 نصحت حيوبهم كما أذياهم  
 لهم عقائد في القلوب صدحجة  
 ولهم خلائق بالندى مجبولة  
 ولهم قلوب بانرضا معمورة



أجسامهم عما يشين نقيّة  
ما استعبدتهم شهوة تدعو الى الص  
كفوا الا كف عن السؤال ولن ترى  
ما شأنهم شرب المدامة لا ولا  
منعوا النفوس عن الحفظ فطاوعت  
كلفت نفوسهم بما أمرت به  
متطلب رتب الكمال ذواتهم  
ولهم وظائف من عبادة ربهم  
سهرت عيونهم اذا نام اورى  
أقدامهم تحت الدجا مصطفة  
هجروا الوسائد والموائد والهناء  
تركوا الفضول وقدرضوا بكفافهم  
صقلوا مراياهم بمصقلة النهى  
أتت الولاية وهى خاطبة لهم  
فلهم من الله الكريم كرامة  
أبدانهم طافت بكعبة ربهم  
أرواحهم بسعادة مقرونة  
أنتم عبيد بطونكم وفروجكم  
ما تعرفون سوى القدور وهمكم  
ففى نهضتم للولاية يا بنى الا  
أرواحكم مسحورة وعقولكم  
وركيتمو متن الغواية ثم قد  
جرتم وقلتم انكم عدلية  
زات بكم أقدامكم بمنزلة  
صدئت مراياكم فأنى يجتلى  
ومنى تكون لكم ولاية ربكم  
ولنا بحمد الله ثم بفضل

ونفوسهم عما يذيم مكفكفه  
فراء والبيضاء لا والزخرفه  
شيأ له بمودة متكففه  
أكل الحرام ولا غرام مهففه  
وتخرجت عن نيلها متوقفه  
ألفته حباً فيه لامتكاففه  
وصفاتهم يعداتها متلطفه  
أضنوا بها أبدانهم كالوظفه  
فى فرشهم طول اليالى المسدفه  
وقرودهم كأهله محقوففه  
قوم بأنواع النعيم مسرتفه  
أهمهم من حوزة متدشقه  
فصفت وصارت للولاية مألفه  
مرتاحة مشغوفة مستعطفه  
وقلوبهم لقبولها مستهدفه  
ونفوسهم بحجابها متطوفه  
بدوامها مسرورة متألففه  
وهوسكم فى كل شر مسروره  
أن تعرفوا منها الطعام بعفوه  
بحم السمين ويا أسارى الأرقفه  
مسلوبة أبصاركم متحطفه  
قفيتموها بالاضلالة مردفه  
لا والذى جعل القلوب مصرفه  
تهوى الى درك الشفام ترخلفه  
فيها عرائس بالجمال مشرفه  
وقلوبكم من طرفها محروقه  
كتب على الحق الصريح مصنفه

قد كانت الحسنى لنا وزيادة  
 انا نرى يوم القيامة ربنا  
 سراء جهرًا لأحجاب وراءنا  
 اسماعنا لكلامه أبصارنا  
 انا نرى لافي جهات وجهه  
 رغمًا لأنفكم نراه ظاهرًا  
 آذاننا لكلامه كعبوتنا  
 جاء الكتاب بها وجاءت سنة  
 نقلت موازين لنا اذ أصبحت  
 من لا يريد لقاءه فهو الذي  
 ويذاد عن حوض يروينا اذا  
 وتعل من عين الحياة نفوسنا  
 تلقى أثمهم وأثمهم غدا  
 فتراهم يوم اللقاء وقلوبهم  
 قد جادلونا باللسان فجردوا  
 حتى تقصفت الصفاح وأصبحت  
 فعلى عيونهم سهام فوقت  
 صلى الاله على محمد الذي  
 وتقر أعيننا بها المتشرفه  
 مستشرفين على قصور مشرفه  
 في جنة للمؤمنين معرفه  
 لجماله مشتاقه متشوفه \*  
 انا لنسمع قوله لامن شفه  
 كالشمس حقا بالعيون المترفه  
 ترنو اليه في الجنان مشنفه  
 من ربنا ومن النبي معرفه  
 أعمالكم يوم الحساب مخففه  
 في النار يخلد مثل أهل الفاسفه  
 وردوا القيامة والشفاء مجففه  
 وشفاهنا تغدو لنا مترشفه  
 تلقى طوائف في الجحيم مكثفه  
 محجوبة عن ربها متأسفه  
 بالبيض والسمر القناة مثقفه  
 أرماحنا من طعنهم متقصفه  
 وعلى رقابهم سيوف مرهفه  
 أسدى لنا طرق الهدى والمعرفه

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين  
 ✽ أحمد بن عبد الله بن الشيخ شهاب الدين البعلبكي ✽ مدرس العادلية الصغيرة والمدرسة  
 الفليحية بدمشق وشيخ الاقراء بترية أم الصالح والترية الاشرفية قيل انه ولد سنة  
 أربع وتسعين وستمائة وسمع الحديث من أسماء بنت صصرى وغيرها وكان فقيهاً  
 عارفاً بالنحو معرفة جيدة اماماً في القراءات ومعرفة وجوهاً مشاركاً في كثير من  
 العلوم صحيح الفكر والذهن ناب في الحكم بدمشق مدة عن قاضي القضاة شهاب  
 الدين ابن المجد عبد الله ودخل القاهرة وقرأ النحو على شيخنا أبي حيان وقرأ  
 بعض العقليات على شمس الدين الاصهباني وكان حسن الاستحضار والضبط الكثير  
 من شواهد العربية حسن الخط توفي يوم الاثنين السابع والعشرين من شهر رمضان

سنة أربع وستين وسبعمائة بالمدرسة الفليحية بدمشق

(أحمد بن عمر بن أحمد بن النشا) الشيخ كمال الدين هو ولد الشيخ الفقيه الزاهد عز الدين من أهل نشا بالتون والشين المعجمة من الديار المصرية سمع الحديث من الحافظ شرف الدين الدمياطي وولد سنة إحدى وتسعين وستمائة وأعاد بالمدرسة الكمالية عند الوالد رحمه الله وبرع في الفقه وكان كثير الاستحضار حسن الاختصار صنف جامع المختصرات ومختصر الجامع وهو مختصر حافل جدا في الفقه وشرحه وله أيضا كتاب النكت على التنبيه وكتاب الأبريز في الجمع بين الحاوي والوحيز وكتاب كشف غطاء الحاوي الصغير وكتاب المتقى في الفقه جمع فيه فأوعى واختصر كتاب سلاح المؤمن في الأدعية المأثورة وكل كتبه وحيزة العبارة جدا تشبه الالغاز كثيرة الجمع توفي في حادي عشر صفر سنة ثمان وخمسين وسبعمائة بالقاهرة

(أحمد بن محمد بن سالم بن أبي المواهب بن مصري) قاضي القضاة نجم الدين أبو العباس الربيعي الثعلبي حضر على رشيد العطار والتجيب عبد اللطيف وسمع من ابن عبد الدائم وغيره وتفقه على الشيخ تاج الدين ابن الفركاح وكان ذا رياسة وسودد حكم بدمشق نفيا وعشرين سنة يصفخ ويغض ويمنح الجزيل ويقضي وقد ذكره الشيخ جمال الدين ابن نباتة في سجنه المطرف فأحسن في وصفه وأطال ومن كلماته فيه ما الفيت وان نجت سجنه وأسف فوق الأرض هيدبه ورمى المحل بسهامه وتبدى ثغر برده من لعل غمامه بأسحج من الفيت الذي يخرج منه لنا من رده وهويده المقبلة والسحب التي يجريها بأوراق غمامه وهي أقلامه المؤمله كلا ولا البحر وان جاست عواربه وهاجت عجائبه واستمدت من قطرات لجه الدائم الغزار وعلت كل موجة الى منال الشمس فكأنها على الحقيقة علم في رأسه نار بأمد من مواهبه وما سقت وأعجب من علومه وما وسقت \* وسنها ما شهدت الدروس أسرع من نقله ولا والله النفوس أبرع من عقله وما ظفر بمثله زمان وان حلف لياتين بمثله \* ومنها نظماً

أندى البرية والانواء ماحلة	وأسبق الناس والسادات زدهم
حبر تجاوز قدر المدح من شرف	كالصبح لاغرة يحكى ولا رثم
لكنها تفحات من منائح	يكاد يحى بها في رمسها الرمم
مجرد العزم للعليا اذا عجزت	عنها السمرة وقالوا انها قسم

تصنعوا ليحيا كواصنع سودده  
رام الاقاصى حتى يجازها ومضى  
لايطرد المحل الا صوب نائله  
ق كل يوم ينادى جود راحته  
يم حماء ودافع كل معضلة  
واحسن ولاء معاليه فاسفلت  
لو أن الدهر جزءا من محاسنه  
قالت أياديه للحساد عن كشب  
لما أبان به للنجم أن له  
والجحد لا تنفى يوما معاله  
وللسيادة معنى ليس يدركه  
تستشرف الارض ما حلت مواطئه  
وهى قصيدة غراء اقتصرنا منها من المدح على ما أوردناه ولقاضى القضاة نجم الدين  
نظم حسن وقدمولى القضاء وقبله التوقيع وعمل في ديوان الانشاء مدة توفي في شهر ربيع  
الاول سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة ورناء جماعة منهم الاديب شهاب الدين محمود  
بأيات طويلة منها هذا

قاضى القضاة ومن حوى رتباً سمت  
عن أن تسام سنا وبرت من سعا  
شيخ الشيوخ العارفين ومن  
رقى رتب السلوك تعبدوا وتورعا  
حاوى العلوم بما تفرق في الورى  
الا الذى منها اليه تجمعا  
(أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله) الشيخ تاج الدين أبو الفضل من أهل  
الاسكندرية أراءه كان شافعى المذهب وقيل كان مالكيًا كان أستاذ الشيخ الامام  
الوالد في التصوف وكان اماما عارفا صاحب اشارات وكرامات وقدم راسخ في  
التصوف صاحب الشيخ أما العباس المرسى تلميذ الشيخ أبى الحسن الشاذلى وأخذ عنه  
واستوطن الشيخ تاج الدين القاهرة يعظ الناس ويرشدهم وله الكلمات البديعة دونها  
أصحابه في كتب جمعوها من كلامه ومن مصنفات الشيخ تاج الدين كتاب التوير  
في اسقاط التدبير ومن كلامه ارادتك التجريد مع اقامة الله لك في الاسباب من الشهوة  
الحقية و ارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الذروة العلية

ما أرادت همة سالك أن تقف عند ما كشف لها الا ونادته هو اتق الحقائق الذي تطلب  
أمامك ولا تبرجت ظواهر الكرامات الا نادى حقائقها انما نحن فتنة فلا تكفرو وقال كيف  
يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو  
الذي ظهر في كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي يظهر لكل شيء  
كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء وهو أظهر من كل شيء

ومن شعره أعندك عن ليلى حديث محرر لا يراده يحيى الرميم وينشر  
فمهدى بها العهد القديم وانى على كل حال في هواها مقصر  
وقد كان عنها الطيف قدما يزورنى ولما يزر ما باله يتعذر

توفي بالقاهرة في جمادى الآخرة سنة تسع وسبعمائة رحمه الله تعالى

أحمد بن محمد بن علي بن مرتفع بن صارم بن الرقعة الشيخ الامام شيخ الاسلام  
نجم الدين أبو العباس شافعي الزمان ومن القى اليه الأئمة مقاليد السلم والأمان  
ما هو ان عدت الشافعية الا أبو العباس ولا أخص قدمه اذا تواضع الا فوق هامات  
الناس ابن الرقعة الا ان جنسها انحصر بأنواعه في شخصه وذو السمعة التي ولجت  
الآذان وتعدد مناديتها فلم يحصره العباد ولم يحصره ما أخرجت مصر بعد ابن الحداد  
نظيره ولا سكن ربها وهو خلاصة الربع العاصر أروج منه وان لم يحضر الحاسب  
يجب ذلك الربع ونضيره ولقد كان عصره محشوا بالأئمة الا أنها سلت وأذعنت  
وتطأ طأ البدر وتضاءل السها إذعنت قدر قدره الله له من قبل أن يكون مضغه وفقه  
لو رآه ابن الصباغ لقال هذا الذي صبح من النشأة علماً ومن أحسن من الله صبغة  
سار اسمه في مشارق الارض ومفاربها وطار ذكره فكان ملء حواضرها ونواحيها  
وقفارها وسباسبها ذو ذهن لا يدرك في سرعة الادراك هو مقدار تقول له الزهرة  
ما أزهرك والسماك ما أسماك لا يقاوم في مجالس مناظرة ولا يقاوى ولا يساوم اذا  
ابتاع الجواهر النينة ولا يساوى أقسم بالله يميناً برة لو رآه الشافعي لتبجح بعكاه  
وترجح عنده على أقرانه وترشح لان يكون في طبقة من عاصره وكان في زمانه ولو  
شاهده المزني لشهد له بما هو أهله ولقال ان البدر من دون محله محله وأن النيل ما أنيل  
مثله ولا سكن الى جانبه مثله ولو اجتمع به البويطى لقال ما أخرجت بعدنا مثله  
الصعيد ولا وافي النيل قط بمثل هذا الوفاء السعيد ولا اثني بأصابع لكن بأيد في أيام  
عيد ولو عاينه الربيع لقال هذا فوق قدر الزهر فما قدر الزهر وأحسن من الروض




بأكر النداء أوقات البكر وألطف من شمائل التشوان لعبت به الشمول أو أعطاف  
 الأغصان حركها نسيم السحر تفقه على السديد والظهير التزمى والشريف العباسي  
 ولقب بالفقيه لغلبة الفقه عليه وسمع الحديث من محبي الدين الدميري أخذ عنه  
 الفقه الوالد رحمه الله وسمعه يقول أنه عنده أفقه من الروياني صاحب البحر وقد  
 بشر حسبه مصر ودرس بالمدرسة المعزية بها ولم يل شيئاً من مناصب القاهرة ومن  
 تصانيفه المطلب في شرح الوسيط والكفاية في شرح التبيين وكتاب مختصر في هدم  
 الكنائس توفي بمصر سنة عشر وسبعمائة ولا مطمع في استيعاب مباحثه وغرائب  
 لأن ذلك بحر زاخر ومريع لا يعرف له أول من آخر ولكننا تبرك بذكر القليل  
 وتبرمك من عطائه الجزيل \* جزم الرافعي في استيفاء قصاص الموضحة بأنه يفعل  
 ما هو الأسهل من الشق دفعة واحدة أو تدريجاً \* قال ابن الرفعة والاشبهه الاثنان  
 بمثل جنايه ان أوضح دفعة دفعة أو تدريجاً فتدريجاً ولو قال أنت طالق طلقتين  
 فهو ملحق بصور الشك في أصل العدد فلا تطلق الا طلقة قاله في التمه \* قال  
 ابن الرفعة لكن لا نقول في هذه الحالة يستحب أن يطلقها الثانية كالشاك هل طلق  
 واحدة أو اثنتين لأنه هناك يحتمل وقوعها في نفس الامر ولا كذلك هنا لأنه  
 لا يقع في نفس الامر الا واحدة قاله وهذا ما وقع لي تفقها \* سمعت الشيخ الامام رحمه  
 الله يقول لما زينت القاهرة سنة اثنتين وسبعمائة أفق شيخنا ابن الرفعة بتحريم  
 النظر اليها قال لأنه إنما يقصد بها النظر \* ومن مفردات ابن الرفعة قوله في المطلب  
 ان المرتد اذا مات له قريب مسلم ثم عاد الى الاسلام ورثه ورد عليه الشيخ الامام  
 الوالد ونسبه الى خرق الاجماع في المسئلة \* قال ابن الرفعة في المطلب في باب حد  
 الزنا ظاهر كلام المختصر أن العقل لا يشترط في الوطء الذي يصير به محصناً ولو  
 قيل بعدم اعتباره واعتبار البلوغ لم يبعد لأن للمجنون وطراً وشهوة نالها بوطئه حال جنونه  
 ولا كذلك الصبي قال ولم أر من تعرض له ( قلت ) بل الكل مصرحون باشتراط العقل  
 \* أحمد بن محمد بن قيس \* أبو العباس ابن الظهير الشيخ الامام شهاب الدين ابن  
 الانصاري شيخ الشافعية بالديار المصرية مولده في حدود الستين والستمائة وتفقه  
 على الظهير وسمع من ابن خطيب المزة جزء الغطريف وحدث بالقاهرة والاسكندرية  
 ومات عن تدريس المشهد الحسيني بالقاهرة في يوم عيد الاضحى سنة تسع وأربعمائة  
 وسبعمائة شهيداً بالطاعون \* ومن الفوائد عنه \* قال قد استشكل تصور قضاء القاضي

بالعلم فانه مثلاً اذا رأى رجلاً يزنى بامرأة يحتمل أن يكون وطئاً بشبهة فلا يسوغ  
الحكم بالعلم هنا اذ لا علم حينئذ وصورة صاحب الشامل فقال اذا رآه يغترف من البحر  
حكم بان هذا ملكه وهذا معترض فانه يحتمل أن شخصاً اغترفه وألقاه وكان ظهير  
الدين الترمذى يصوره بما اذا أخذ انسان من ماء المطر فانه يحكم بملكه له واعترضه  
بعض الطلبة بأنه ينبغي على أن الجن والملائكة هل يملكون أم لا فعلى الاول يحتمل أن  
يكون ملك أوجنى اغترف غرفة وأرسلها انتهى وهو عجيب أما اولاً فلأن مسألة  
قضاء القاضى بالعلم ليس شرطها العلم اليقضى القطعى بل غلبة الظن تقوم مقام العلم  
والفقهاء يطلقون العلم على ذلك كما قاله الرافعى وغيره وأما ثانياً فتصوير صاحب  
الشامل صحيح والاعتراض بأن شخصاً اغترفها وألقاها فاسد فانه اذا ألقاها اختلطت  
بما تستهلك فيه وتخرج عن كونها مالا وليس كما اذا أطلق الصيد فان الصيدوان  
اشتبه لا يخرج عن ملكه لانه متميز بنفسه لا يختلط ولا يستهلك وانما يشبه ويجعل عينه  
وكذلك تصوير الشيخ الظهير صحيح والاعتراض بالملك والجن عجيب فان هذا الاحتمال  
لا يمنع العلم وحكاية الخلاف في أن الجن والملك هل يملكون غريبة ومن حكى ذلك  
أحمد بن محمد بن أبى الحزم مكى بن ياسين أبو العباس الشيخ نجم الدين القمولى  
صاحب البحر المحيط في شرح الوسيط وكتاب جواهر البحر جمع فيه فأوعى كان  
من الفقهاء المشهورين والصلحاء المتورعين يحكى أن لسانه كان لا يفتر عن قول لا اله الا  
الله ولى حسبة مصر وقد ولى تدريس الفائزية بها والفخرية بالقاهرة وتولى قديماً  
قضاء قولى وهى من عمالة قوص نيابة عن قاضى قوص ثم ولى الوجه القبلى من  
عمالة قوص ثم ولى أخميم مرتين وولى أسيوط والمنيا والشرقية التى قاعدتها بليس  
والغربية التى قاعدتها المحلة ثم ناب في الحكم بالقاهرة ومصر وتوفي عن نيابة القضاء  
بمصر والجزيرة والحسبة ولم يدرح يفتى ويدرس ويصنف ويكتب وروى أنه  
قال لى أربعون سنة أحكم فيها ما وقع لى حكم خطأ ولا أثبت مكتوباً ظهر فيه خلل  
وكان الشيخ صدر الدين ابن المرحل يقول فيما نقل لنا عنه ليس بمصر أفقه من القمولى  
وكان مع جلالة في الفقه عارفاً بالنحو وله شرح مقدمة ابن الحاجب وكان عارفاً  
بال تفسير وله تكملة على تفسير الامام فخر الدين وصنف أيضاً شرح أسماء الله الحسنى  
في مجلدة توفي بمصر في رجب سنة سبع وعشرين وسبع مائة عن ثمانين سنة وقمولى بفتح  
بلقاف وضم الميم واسكان الواو بلدة في البر الغربى من عمل قوص

﴿أحمد بن المظفر بن أبي محمد بن المظفر بن بدر بن الحسن بن مفرج بن بكار النابلسي﴾  
 شيخنا الحافظ الثقة الثبت شهاب الدين أبو العباس الأشعري عقيدة ولد في رمضان  
 سنة خمس وسبعين وستمائة وسمع زينب بنت مكي والشيخ تقي الدين الواسطي وعمر  
 ابن القواس والشرف ابن عساكر وخلقاً كثيراً وعنى بهذا الشأن وكان ثباتاً فيما ينقله  
 محرراً لما يسمعه متقناً لما يعرفه حسن المذاكرة أعرف من رأيت بتراجم الأشاعرة  
 والذب عنهم قائماً في نصرة السنة وأهلها توفي بدمشق في شهر ربيع الأول سنة ثمان  
 وخسين وسبعمائة \* أخبرنا الحافظ أبو العباس بن المظفر بقراءة عليه أخبرتنا زينب  
 بنت مكي سماعاً \* قالت أخبرنا حنبل بن عبد الله المكبر أخبرنا هبة الله بن محمد بن  
 عبد الواحد بن الحصين أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المذهب أخبرنا أبو بكر  
 ابن أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي أخبرنا عبد الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا  
 سفيان عن عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو كلب قنص نقص من أجره كل يوم  
 قيراطان \* أخبرنا أبو العباس الأشعري سماعاً أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عساكر  
 أخبرنا أبو روح اجازة أخبرنا زاهر الشحامى حدثنا الاستاذ أبو بكر محمد بن الحسين  
 ابن علي المقرئ أملاء أخبرنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن اسحاق بن خزيمة  
 أخبرنا أحمد بن حمدون بن رستم الأعمش حدثنا أبو سهل عبدة بن عبد الله الخزاعي  
 حدثنا يوسف بن عبد الله العمري أخبرنا المبارك بن فضالة حدثنا محمد بن المنكدر  
 عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب مكارم الأخلاق ويكره  
 سفافها \* أخبرنا أحمد بن المظفر الحافظ بقراءة عليه أخبرنا عمر بن القواس أخبرنا عبد الصمد  
 ابن الحرستاني اذناً أخبرنا نصر الله المصيصي أخبرنا نصر المقدسي أخبرنا أبو بكر  
 الخطيب أخبرنا علي بن أيوب العمي أخبرنا محمد بن عمران بن موسى أخبرني إبراهيم  
 ابن خفيف المريدي أخبرني محمد بن تهمام الأصبهاني أخبرنا يحيى بن مدرك الطائفي  
 أخبرنا هشام بن محمد الكلبي قال لما حج سليمان بن عبد الملك قدم المدينة فأرسل  
 إلى أبي حازم فأتاه فقال له سليمان يا أبا حازم ما هذا الجفاء قال وأى جفاء رأيت مني  
 قال أتاني أهل المدينة ولم تأتني قال يا أمير المؤمنين وكيف يكون اتيان بلا معرفة  
 متقدمة والله ما عرفني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك قاعذر قال قالت سليمان إلى  
 الزهري فقال أصاب الشيخ وصدق قال سليمان يا أبا حازم ما لنا نكره الموت قال

لأنكم أخرتكم وأخرتكم وعمرتم دنياكم فكروهم أن تنقلوا من العمران إلى الخراب قال سليمان صدقت يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال أما الحسن فكانه ثوب يقدم على أهله مسرورا وأما المسيء فكان لا يبق يقدم على مرأاه محزوناً أخبرنا الشيخ شهاب الدين النابلسي بقراءة تلي عليه أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عساكر سمعنا عن إسماعيل بن عثمان القاري أخبرنا أبو الاسعد هبة الرحمن بن الإمام أبي سعد عبد الواحد بن الأستاذ أبي القاسم القشيري أخبرنا القاضي أبو الفضل محمد بن أحمد بن أبي جعفر الطوسي أخبرنا القاضي أبو بكر الحيري أخبرنا حاجب الطوسي حدثنا محمد ابن حماد حدثنا محمد بن الفضل عن الحسن ومسلم ابن أبي عمران قالا قال سليمان أضحكني ثلاث وأبكاني ثلاث قاوا وما هي يا سليمان قال أبكاني فراق الألفة محمد وحزبه وهول المطلع عند سكرة الموت وموقف بين يدي الرحمن لأدري أساخط على هو أم راض قاوا وما أضحكك يا سليمان قال مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس بمغفل عنه وضاحك ملء فيه لا يدري ما يفعل الله به

أحمد بن يحيى بن إسماعيل  الشيخ شهاب الدين ابن جبريل الكلابي الحلي الأصل سمع من أبي الفرج عبد الرحمن بن الزين المقدسي وأبي الحسن بن البخاري وعمر بن عبد المنعم بن القواس وأحمد بن هبة الله بن عساكر وغيرهم ودرس وأفتى وشغل بالعلم مدة بالقدس ودمشق وولى تدريس البادرانية بدمشق وحدث وسمع منه الحافظ علم الدين القاسم بن محمد بن البرزالي مات سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة ووقف له على تصنيف في خبر الجهة رداعلى ابن تيمية وهو هذا بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العظيم شأنه القوى سلطانه القاهر ملكوته الباهر جبروته الغنى عن كل شيء وكفى شيء مفقر إليه فلا معول لشيء من الكائنات الا عليه أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم بالحجة البيضاء والملة الزهراء فأتى بأوضح البراهين ونور محجة السالكين ووصف ربه تعالى بصفات الجلال ونفى عنه مالا يليق بالكبرياء والكمال فتعالى الله الكبير المتعال عما يقوله أهل الفنى والاضلال لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته مقهورون في قبضته أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً مطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه يسأله من في السموات والارض لا فتقارهم إليه كل يوم هو في شأن لا تقدره عليه والصلاة والسلام على

سيدنا محمد خاتم أنبيائه ومبلغ أنبائه وعلى آله وصحبه وسلم \* أما بعد فالذي دعا الى تسطير هذه التبذة ما وقع في هذه المدة مما علقه بضمهم في اثبات الجهة واعتربها من لم يرسخ في التعليم قدمه ولم يتعلق بأذيال المعرفة ولا كبجحه لجام الفهم ولا استبصر بنور الحكمة فأحييت أن أذكر عقيدة أهل السنة والجماعة ثم أبين فساد ما ذكره مع أنه لم يدع دعوى الا نقضها ولا اطرد قاعده الا هدمها ثم أستدل على عقيدة أهل السنة وما يتعلق بذلك وهائنا أذكر قبل ذلك مقدمة يستضاء بها في هذا المكان (فأقول) وبالله المستعان مذهب الحشوية في اثبات الجهة مذهب واه ساقط يظهر فساد من مجرد تصوره حتى قالت الائمة لولا اشتراط العامة بهم لما صرف اليهم عان الفكر ولا خط القلم في الرد عليهم وهم فريقان فريق لا يتعاشى في اظهار الحشو ويحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون وفريق يتستر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام يأخذه أو هو يجمع عليه الطغام الجهلة والرعاع السفلة لعلمه أن ابليس ليس له دأب الا خذلان أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك لا يجمع قلوب العامة الا على بدعة وضلالة يهدم بها الدين ويفسد بها اليقين فلم يسمع في التواريخ أنه خزاء الله جمع غير خوارج أو رافضة أو ملاحدة أو قرامطة وأما السنة والجماعة فلا تجتمع الا على كتاب الله المبين وحبله المتين \* وفي هذا الفريق من يكذب على السابقين الاولين من المهاجرين والانصار ويزعم أنهم يقولون بمقالته ولو أنفق ملء الارض ذهباً ما استطاع أن يروج عليهم كلمة تصدق دعواه وتستتر هذا الفريق بالسلف حفظا لرياسته والخطام الذي يجتلبه يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم وهؤلاء يتحلون بالرياء والتكشف فيجعلون الروث مفضضا والكنيف مبيضا ويزهدون في الذرة ليحصلوا الدرقة أظهروا للناس نسكا وعلى المنقوش داروا ومذهب السلف انما هو التوحيد والتنزيه دون التجسيم والتشبيه والمبتدعة تزعم أنها على مذهب السلف

وكل يدعون وصال للى ولى لا تقر لهم بذاكا

وكيف يعتقد في السلف أنهم يعتقدون التشبيه أو يسكتون عند ظهور أهل البدع وقد قال الله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون \* وقال الله تعالى واذا أخذنا ميثاق الدين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه \* وقال الله تعالى لا ين للناس ما نزل اليهم ولقد كانت الصحابة رضى الله عنهم لا يخوضون في شيء من هذه الاشياء لعلمهم أن حفظ ادهماء أهم الامور مع أن سيوف حججهم مرهفة



ورماحهم مشحونة ولذلك لما نبغت الخوارج راجعهم حبر الأمة وعالمها وابنا عم رسولها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس فاهتدى البعض بالمناظرة وأصر الباقر عينا فتسلط عليهم السيف

ولكن حكم السيف فيكم مسلط فنرضى اذا ما أصبح السيف راضيا وكذلك مما نبع القدر ونجم به معبد الجهمي قرض الله تعالى له زاهد الامة وابن فاروقها عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ولو لم تنبع هذان البدعتان لما تكلمت الصحابة رضي الله عنهم في رد هذا ولا ابطال هذا ولم يكن دأبهم الا الحث على التقوى والغزو وأفعال الخير ولذلك لم ينقل عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه رضي الله عنهم أنه جمع الناس في مجمع عام ثم امرهم أن يعتقدوا في الله تعالى كذا وكذا وقد صدر ذلك في أحكام شتى وانما تكلم فيها بما يفهمه الخاص ولا ينكره العام وبالله أقسم يمينا مرة ما هي مرة بل ألف مرة أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم لم يقل أيها الناس اعتقدوا ان الله تعالى في جهة العلو ولا قال ذلك الخلفاء الراشدون ولا أحد من الصحابة بل تركوا الناس وأمر التعبدات والاحكام ولكن لما ظهرت البدع قهها السلف أما التحريك للعقائد والتشهير لظهارها واقامة نائرها فما فعلوا ذلك بل حسنوا البدع عند ظهورها ثم الحشوية اذا بحثوا في مسائل أصول الدين مع المخالفين تكلموا بالعقول وتصرفوا في المنقول فاذا وصلوا الى الحشوية تبدوا وتأسوا فتراهم لا يفهمون بالعربية ولا بالعجمية كلا والله والله لو فهموا لها ما ولكن اعترضوا بحر الهوى فشقوه وعاموا وأسمعوا كل ذي عقل ضعيف وذهن سخيخ وخالفوا السلف في الكف عن ذلك مع العوام ولقد كان الحسن البصري رضي الله عنه اذا تكلم في علم التوحيد أخرج غير أهله وكانوا رحمهم الله تعالى لا يتكلمون فيه الا مع أهل السنة منهم اذ هي قاعدة أهل التحقيق وكانوا يضمنون به على الاحداث وقالوا الاحداث هم المستقلون الامور المبدؤة في الطريق فلم يجربوا الامور ولم يرسخ لهم فيها قدم وان كانوا أبناء سبعين سنة وقال سهل رضي الله عنه لا تطلعوا الاحداث على الاسرار قبل تمكنهم من اعتقاد ان الاله واحد وأن الموجد فرد صمد منزّه عن الكيفية والايضية لا تحيط به الافكار ولا تكيفه الالباب وهذا الفريق لا يكتفي من ايمان الناس الا باعتقاد الجهة وكأنه لم يسمع الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث

أفلا يكتفى بما أكتفى به نبيهم صلى الله عليه وسلم حق انه يأمر بالخوض في بحر لا ساحل له ويأمرهم بالتفتيش مما لم يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتفتيش عنه ولا أحد من أصحابه رضي الله عنهم ولا يشاركوا ككتفى بما نقل عن امامه الاسام أحمد ابن حنبل رضي الله عنه حيث قل لا يوصف الله تعالى الا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتجاوز القرآن والحديث ونعلم أن ما وصف الله به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا أحاج بل ممنهه يعرف من حيث يعرف مقصود المنكلم بكلامه وهو مع ذلك ليس كمنهه شئ في نفسه المقدسة المذكورة بأسمائه وصفاته ولا في أفعاله فكان ينبغي أن الله سبحانه له ذات حقيقية وأفعال حقيقية وكذلك له صفات حقيقية وهو ليس كمنهه شئ لافي ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وكل ما أوجب نقصاً أو حدوثاً فإن الله عز وجل منزّه عنه حقيقة فانه سبحانه مستحق للكمال لدى لا غاية فوقه وممتنع عليه الحدوث لامتناع العدم عليه واستلزام الحدوث سابقاً لعدم واقتدار المحدث الى المحدث وجوب وجوده بنفسه سبحانه وتعالى هذا نص امامه فملا ا كتنى به ولقد أتى امامه في هذا الكلام بجوامع الكلام وساق ادلة المتكلمين على ما يدعيه هذا المارق بأحسن رد وأوضح معان أنه لم يأمر بما أمر به هذا الفريق وقد قال الشافعي رضي الله عنه سألت مالكا عن التوحيد فقال محال ان نظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه علم أمته الاستنجاء ولم يعلمهم التوحيد وقد قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث فين مالكا رضي الله عنه أن المطلوب من الناس في التوحيد هو ما شتمل عليه هذا الحديث ولم يقل من التوحيد اعتقاد أن الله تعالى في جهة العلو وسئل الشافعي رضي الله تعالى عنه عن صفات الله فقال حرام على العقول أن تمثل الله تعالى وعلى الاوهام أن تمجدوا على الظنون أن تقطع وعلى النفوس أن تفكر وعلى الضمائر أن تعمق وعلى الخواطر أن تحيط الا ما وصف به نفسه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ومن تقصى وقتش وبحث وجد أن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين والصدور الاول لم يكن دأبهم غير الامساك عن الخوض في هذه الامور وترك ذكرها في المشاهد ولم يكونوا يدسونها الى العوام ولا يتكلمون بها على المنابر ولا يوقعون في قلوب الناس منها هواجس كالخريق المشعل وهذا معلوم بالضرورة من سيرهم وعلى ذلك بنينا عقيدتنا وأثبتنا نحللتنا و- يظهر لك ان شاء الله تعالى موافقتنا لسلف ومخالفة المخالف طريقهم وان ادعى

الاتباع فمساك غير الابتداء وقول المدعى انهم اظهروا هذا ويقول علم النبي كل شيء  
 حتى الخراءة وما علم هذا المهم هذا التبرج لا يمتنى على الصيرفي التقادأ وما علم أن الخراءة  
 يحتاج اليها كل واحد وربما تكررت الحاجة اليها في اليوم مرات وأى حاجة بالعوام  
 الى الخوض في الصفات نعم الذي يحتاجون اليه من التوحيد قد تبين في حديث  
 أمريت أن أقاتل الناس ثم هذا الكلام من المدعى يهدم بنيانه ويهد أركانه فان النبي  
 صلى الله عليه وسلم علم الخراءة تصريحاً وما علم الناس أن الله في جهة العلو وما ورد من  
 العرش والسماء في الاستواء قد بنى المدعى مبناء وأوتق عرى دعواه على أن المراد  
 بهما شيء واحد وهو جهة العلو فما قاله هذا المدعى لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم  
 أمته وعلمهم الخراءة فعند المدعى يجب تعليم العوام حديث الجهة وما علمها رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وأما نحن فالذي نقوله انه لا يخاض في مثل هذا ولنسكت  
 عنه كما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويسعنا ما وسعهم ولذلك لم يوجد  
 منا أحد يأمر العوام بشيء من الخوض في الصفات والقوم قد جعلوا دأبهم الدخول  
 فيها والامر بها فليت شعري من الاشبه بالسلف وهما نحن نذكر عقيدة أهل السنة  
 (فقول) عقيدتنا أن الله قديم أزلي لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء ليس له جهة ولا مكان  
 ولا يحتوى عليه وقت ولا زمان ولا يقال له أين ولا حيث يرى لآعن مقابلة ولا على  
 مقابلة كان ولا مكان كون المكان ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه كان هذا مذهب  
 أهل السنة وعقيدة مشايخ الطريق رضى الله عنهم قال الخنيد رضى الله عنه متى يتصل من لا شبيه  
 ولا نظيره بمن له شبيه ونظير وكافيل ليحيى بن معاذ الرازي أخبرنا عن الله عز وجل  
 فقال له واحد فقيل له كيف هو فقال ملك قادر فقيل له أين هو فقال بالمرصاد فقال  
 السائل لم أسألك عن هذا فقال ما كان غير هذا كان صفة المخلوق فاما صفته فما أخبرت  
 عنه وكما سأل ابن شاهين الجنيد رضى الله عنهما عن معنى مع فقال مع على مضمين  
 مع الانبياء بالنصرة والكلاءة قال الله تعالى انى معكما أسمع وأرى ومع العالم بالعلم  
 والاحاطة قال الله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابهم فقال ابن شاهين مثلك  
 يصلح دالا للامة على الله وسئل ذو النون المصري رضى الله عنه عن قوله الرحمن  
 على العرش استوى فقال أثبت ذاته ونفى مكانه فهو موجود بذاته والاشياء بحكمته  
 كما شاء وسئل عنه الشبلى رضى الله عنه فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش  
 بالرحمن استوى وسئل عنها جعفر بن نصير فقال استوى علمه بكل شيء وليس شيء

أقرب اليه من شيء وقال جعفر الصادق رضى الله عنه من زعم أن الله في شيء أو من شيء أو على شيء فقد أشرك اذ لو كان في شيء لكان محصورا ولو كان على شيء لكان محمولا ولو كان من شيء لكان محدثا وقال محمد بن محبوب خادم أبي عثمان المغربي قال لي أبو عثمان المغربي يوماً يا محمد لو قال لك قاتل أين مبيودك ايش تقول قلت أقول حيث لم يزل قال فان قال فأين كان في الازل ايش تقول قلت حيث هو الآن يعنى أنه كان ولا مكان فهو الآن كما كان قال فارتضى ذلك منى ونزع قبضه وأعطانيه وقال أبو عثمان المغربي كنت أعتقد شيئاً من حديث الجهة فلما قدمت بغداد زال ذلك عن قاي فكتبت الى أصحابي بمكة اني أسلمت جديدا قال فرجع كل من كان تابعه على ذلك فهذه كلمات أعلام أهل التوحيد وأئمة جمهور الامة سوى هذه الشرذمة الزائفة وكتبهم طافحة بذلك وردهم على هذه النازغة لا يكاد يحصر وليس غرضنا من ذلك تقليدهم لمنع ذلك في أصول الديانات بل انما ذكرت ذلك ليعلم أن مذهب أهل السنة ما قدمناه ثم ان في قولنا أن آيات الصفات وأخبارها على من يسمعا وظائف التقديس والايمان بما جاء عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وسلم على مراد الله تعالى ومراد رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق والاعتراف بالمعجز والسكوت والامساك عن التصرف في الالفاظ الواردة وكف الباطن عن التفكير في ذلك واعتقاد أن ما خفي عليه منها لم يخف عن الله ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم وسيأتى شرح هذه الوظائف ان شاء الله تعالى فليت شعري في اى شيء نخالف السلف هل هو في قولنا كان ولا كان أو في قولنا انه تعالى كون المكان أو في قولنا هو الآن على ما عليه كان أو في قولنا تقدس الحق عن الجسمية ومشابقتها أو في قولنا يجب تصديق ما قاله الله ورسوله بالامنى الذى أراد أو في قولنا يجب الاعتراف بالمعجز أو في قولنا نسكت عن السؤال والخوض فيما لا طاقة لنا به أو في قولنا يجب إمساك اللسان عن تغيير الظواهر بالزيادة والتقصان وليت شعري فيما ذا وافقوا هم السلف هل في دعائهم الى الخوض في هذا والحث على البحث مع الاحداث الثرىن والموام الطغام الذين يعجزون عن غسل محل النجوى واقامة دعاء الصلاة أو وافقوا السلف في تنزيه البارئ سبحانه وتعالى عن الجهة وهل سمعوا في كتاب الله أو آثاره من علم عن السلف أنهم وصفوا الله تعالى بجهة الملو وان كل ما لا يصفه به فهو صالمصل من فراح الفلاسفة واليهود واليونان انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثماً مينا ونحن الآن نبثىء بافساد ما ذكره ثم بعد ذلك



تقيم الحجة على نفي الجهة والتشبيه وعلى جميع ما يدعيه وبالله المستعان (فاقول) ادعى  
أولاً أنه يقول بما قاله الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والسابقون الأولون من المهاجرين  
والانصار رضى الله عنهم ثم انه قال ما لم يقله الله ولا رسوله ولا السابقون الأولون من  
المهاجرين والانصار ولا شيئاً منه فاما الكتاب والسنة فسنين مخالفتة لهما وأما السابقون الأولون  
من المهاجرين والانصار فذكره لهم في هذا الموضع استعاره للتحويل والا فهو لم يورد  
من أقوالهم كلمة واحدة لانقيا ولا اثباتا واذا تصفحت كلامه عرفت ذلك اللهم الآن  
يكون مراده بالسابقين الأولين من المهاجرين والانصار مشايخ عقيدته دون الصحابة  
وأخذ بعد هذه الدعوى في مدحه صلى الله عليه وسلم وفي مدح دينه وأن أصحابه أعلم  
الناس بذلك والامر كما قاله ووفق ما قاله وكيف المدائح تستوفي مناقبه ولكن كلامه  
كما قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه كلمة حق أريد بها باطل ثم أخذ  
بعد ذلك في ذم الائمة وأعلام الامة حيث اعترفوا بالعجز عن ادراكه سبحانه  
وتعالى مع أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم قال لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت  
على نفسك وقال الصديق رضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك وتجاوز  
المدعى على دعوى المعرفة وأن ابن الحبيش قد عرف القديم على ما هو عليه ولا غرور  
ولا جهل أعظم ممن يدعى ذلك فتعوز بالله من الخذلان ثم أخذ بعد ذلك في نسبة  
مذهب جمهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم الى أنه مذهب فراخ الفلاسفة وأتباع  
اليونان واليهود ستكتب شهادتهم ويسئلون ثم قال كتاب الله تعالى من أوله الى  
آخره وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها ثم عامة كلام الصحابة  
والتابعين ثم كلام سائر الائمة مملوء بما هو امانص واما ظاهر في الله تعالى أنه فوق  
كل شئ وعلى كل شئ وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء وقال في آتساء كلامه  
وأواخر ما زعمه انه فوق العرش حقيقة وقاله في موضع آخر عن السلف فليت شعري  
أين هذا في كتاب الله تعالى على هذه الصورة التي نقلها عن كتاب ربه وسنة نبيه  
صلى الله عليه وسلم وهل في كتاب الله تعالى كلمة مما قاله حتى يقول انه فيه نص  
والنص هو الذي لا يحتمل التأويل البتة وهذا مراده فانه جملة غير الظاهر  
لعطفه له عليه وأي آية في كتاب الله تعالى نص بهذا الاعتبار فأول ما استدل به  
قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب فليت شعري أي نص في الآية أو ظاهر على أن  
الله تعالى في السماء أو على العرش ثم نهاية ما يتمسك به أنه يدل على علو يفهم من



الصعود وهيات زل حمار العلم في الطين فان الصعود في الكلام كيف يكون حقيقة مع أن المفهوم في الحقائق أن الصعود من صفات الاجسام فليس المراد الا القبول ومع هذا لاحد ولا مكان وأتبعها بقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى وما أدري من أين استبسط من هذا الخبر أن الله تعالى فوق العرش من هذه الآية هل ذلك بدلالة المطابقة أو التضمن أو الالتزام أو هو شيء أخذه بطريق الكشف والنفت في الروع ولعله اعتقد أن الرفع انما يكون في العلو في الجهة فان كان كما خطر له فذاك أيضا لا يعقل الا في الجسمية والحدية وانه لم يقل بهما فلا حقيقة فيما استدل به وان قال بهما فلا حاجة الى المغالطة \* ولعله لم يسمع الرفع في المرتبة والتقرب في المكاة مع استعمال العرب والعرف ولا فلان رفع الله شأنه وأتبع ذلك بقوله أنتم من في السماء أن ينخسف بكم الارض وخص هذا المستدل من بالله تعالى ولعله لم يجوز أن المراد به ملائكة الله تعالى ولعله يقول ان الملائكة لاتفعل ذلك ولأن جبريل عليه السلام خسف بأهل سدوم فلذلك استدل بهذه الآية ولعلها هي النص الذي أشار اليه وأتبعه بقوله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه والعروج والصعود شيء واحد ولا دلالة في الآية على أن العروج الى سماء ولا عرش ولا شيء من الاشياء التي ادعاها بوجه من الوجوه لان حقيقة المستعملة في لغة العرب في الانتقال في حق الاجسام اذ لاتعرف العرب الا ذلك فليته أظهره واستراح من كتابه وأردفه بقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم وتلك ايضا لدلالة له فيها على سماء ولا عرش ولا أنه في شيء من ذلك حقيقة ثم الفوقية ترد لمعنيين (أحدهما) نسبة جسم الى جسم بان يكون أحدهما أعلى والآخر أسفل بمعنى أن أسفل الأعلى من جانب رأس الأسفل وهذا لا يقول به من لا يجسم وبتقدير أن يكون هو المراد وأنه تعالى ليس بجسم فلم لايجوز أن يكون من فوقهم صلة ليخافون ويكون تقدير الكلام يخافون من فوقهم وبهم أى ان الخوف من جهة العلو وأن العذاب يأتي من تلك الجهة \* وثانيهما بمعنى المرتبة كما يقال الخليفة فوق السلطان والسلطان فوق الامير وكما يقال جلس فلان فوق فلان والعلم فوق العمل والصباغة فوق الدباغة وقد وقع ذلك في قوله تعالى حيث قال ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ولم يطلع أحدهم على أكتاف الآخر ومن ذلك قوله تعالى وانا فوقهم قاهرون وما ركبت القبط أكتاف بنى اسرائيل ولا ظهورهم وأردف ذلك بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وورد هذا في كتاب

الله في ستة مواضع من كتابه وهي عمدة المشبهة وأقوى معتمدهم حتى أنهم كتبوها على باب جامع همدان فلنصرف العناية الى ايضاحها (فنقول) اما انهم يعزلون العقل بكل وجه وسبب ولا يلتفتون الى ما يسمى فهماً وادراكاً فمرحبا بفعلهم ونقول الرحمن على العرش استوى وان تعدوا هذا وقالوا هذا يدل انه مستو على العرش فلا حبا ولا كرامة فان الله تعالى ما قاله مع أن علماء البيان كالمفتقين على أن في اسم الفاعل من الثبوت ما لا يفهم من الفعل وان قالوا هذا يدل على انه فوقه فقد تركوا ما التزموه وبالغوا في التناقض والتشهي والحجاء وان قالوا بل تنفي العقل ونفهم ما هو المراد فنقول لهم ما هو الاستواء في كلام العرب فان قالوا الجلوس والاستقرار قلنا هذا ما تعرفه العرب الا في الجسم فقولوا يستوى جسم على العرش وان قالوا جلوس واستقرار نسبه الى ذات الله تعالى كنسبة الجلوس الى الجسم فالعرب لا تعرف هذا حتى يكون هو الحقيقة ثم العرب تفهم استواء القدح الذي هو ضد الاعوجاج فوصفوه بذلك وتبرؤا معه من التجسيم وسدوا باب الحمل على غير الجلوس ولا يسدونه في قوله تعالى وهو معكم أين ما كنتم وقوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ولا تقولوا معهم في العلم وان قلتم ذلك فلم تحلونه عاما وتحرمونه عاما ومن أين لكم أن ليس الاستواء فعلا من أفعاله تعالى في العرش فان قالوا ليس هذا كلام العرب قلنا ولا تعرف العرب استوى بالمعنى الذي تقولونه بلا جسم ولقد رام المدعى التغلث من شرك التجسيم بما زعمه من أن الله تعالى في جهة وانه استوى على العرش استواء يليق بجلاله فنقول له قدصرت الآن الى قولنا في الاستواء وأما الجهة فلا تليق بالجلال وأخذ على المتكلمين قولهم ان الله تعالى لو كان في جهة فاما أن يكون أكبر أو أصغر أو مساوياً وكل ذلك محال قال فلم يفهموا من قول الله تعالى على العرش الا ما يثبتون لاى جسم كان على أى جسم كان قال وهذا اللازم تابع لهذا المفهوم وأما استواء يليق بجلال الله فلا يلزمه شيء من اللوازم فنقول له أتممياً مرة وقيسياً أخرى اذا قلت استوى استواء يليق بجلال الله فهو مذهب المتكلمين واذا قلت استوى هو استقرار واختصاص بجهة دون أخرى لم يجد ذلك تخلصاً من التريد المذكور والاستواء بمعنى الاستيلاء وأشهد الله في هذه الآية أنها لم ترد قط الا في اظهار العظمة والقدرة والسلطان والملك والعرب تكفى بذلك عن الملك فيقولون فلان استوى على كرسى المملكة وان لم يكن جلس عليه مرة واحدة ويريدون بذلك الملك وأما

قوله فان حاتم الاستواء على الاستيلاء لم يبق لذكر العرش فائدة فان ذلك في حق كل المخلوقات فلا يختص بالعرش (فالجواب عنه) أن كل الموجودات لما حواها العرش كان الاستيلاء عليه استيلاء على جميعها ولا كذلك غيره وأيضاً فكناية العرب السابقة ترجحه وقد تقدم الكلام عن السلف في معنى الاستواء كجعفر الصادق ومن تقدم وقوله استوى بمعنى استولى انما يكون فيما يدافع عليه قلنا واستوى بمعنى جلس أيضاً انما يكون في جسم وأنتم قد قلتم انكم لا تقولون به ولو وصفوه تعالى بالاستواء على العرش لما أنكرنا عليهم ذلك بل نمدهم الى ما يشبه التشبيه أو هو التشبيه المحذور والله الموفق \* واستدل بقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لبلى أبانغ الأسباب أسباب السموات فأطلع الى إله موسى فليت شعري كيف فهم من كلام فرعون أن الله تعالى فوق السموات وفوق العرش يطلع الى إله موسى أما ان إله موسى في السموات فما ذكره وعلى تقدير فهم ذلك من كلام فرعون فكيف يستدل بظن فرعون وفهمه مع اخبار الله تعالى عنه انه زين له سوء عمله وانه حاد عن سبيل الله عز وجل وأن كيداً في ضلال مع انه لما سأل موسى عليه السلام وقال وما رب السموات لم يتعرض موسى لحليه السلام للجهة بل لم يذكر الا أخص الصفات وهي القدرة على الاختراع ولو كانت الجهة ثابتة لكان التعريف بها أولى لان الإشارة الحسية من أقوى المعارف حساً وعرفاً وفرعون سأل بلفظة ما فكان الجواب بالتحيز أولى من الصفة وغاية ما فهمه من هذه الآية واستدل به فهم فرعون فيكون عمدة هذه العقيدة كون فرعون ظنها فيكون هو مشيدها فليت شعري لم لا ذكر النسبة اليه كما ذكر أن عقيدة سادات أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين حالفوا اعتقاده في مسألة التحيز والجهة الذين ألحقهم بالجهمية متلقاة من ليد ابن الاعصم اليهودي الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم وختم الآيات الكريمة بالاستدلال بقوله تنزيل من حكيم حميد منزل من ربك بالحق وما في الآيتين لا عرش ولا كرسي ولا سماء ولا أرض بل فيهما مجرد التنزيل وما أدري من أي الدلالات استبطنها المدعى فان السماء لا تفهم من التنزيل فان التنزيل قد يكون من السماء وقد يكون من غيرها ولا تنزيل القرآن كيف يفهم منه النزول الذي هو انتقال من فوق الى أسفل فان العرب لا تفهم ذلك في كلام سواء كان من غرض أو غير غرض وكما تطلق العرب النزول على الانتقال تطلقه على غيره كما جاء في كتابه العزيز وأنزلنا الحديد

فيه بأس شديد • وقوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ولم ير أحد قطعة حديد نازلة من السماء في الهواء ولا جملا ينزل من السماء الى الارض فكما جوزنا هنا أن النزول غير الانتقال من العلو الى السفلى فلنجوزه هناك هذا ما استدل به من الكتاب العزيز وقد ادعى أولاً أنه يقول ما قاله الله وان ما ذكره من الآيات دليل على قوله اما نصا واما ظاهراً وأنت اذا رأيت ما ادعاء وأمعنت النظر فيما قلناه واستقرت هذه الآيات لم تجد فيها كلمة على وفق ما قاله أولاً لانصا ولا ظاهراً البتة وكل أمر بعد كتاب الله تعالى والدعوى عليه خلل ثم استدل من السنة بحديث المعراج ولم يرد في حديث المعراج أن الله فوق السماء أو فوق العرش حقيقة ولا كلمة واحدة من ذلك وهو لم يسرد حديث المعراج ولا بين الدلالة منه حتى نجيب عنه فان بين وجه الدلالة عرفناه كيف الجواب واستدل بنزول الملائكة من عند الله تعالى • والجواب عن ذلك أن نزول الملائكة من السماء انما كان لان السماء مقرهم والعندية لا تدل على ان الله في السماء لانه يقال في الرسل الآدميين انهم من عند الله وان لم يكونوا نزلوا من السماء على أن العندية قد يراد بها الشرف والرتبة قال الله تعالى وان له عندنا لزلزلى وحسن مآب وتستعمل في غير ذلك كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وذاكر عروج الملائكة وقد سبق وربما شد فقار ظهره وقوى منته بلفظة الى ربهم وان الى لانه الغاية وانها في قطع المسافة واذا سكت عن هذا لم يتكلم بكلام العرب فان المسافة لا تفهم العرب منها الا ما تنتقل فيه الاجسام وهو يقول انهم لا يقولون بذلك وقد قال الخليل صلى الله عليه وسلم انى ذاهب الى ربي وليس المراد بذلك الانتهاء الذى عناء المدعى بالاتفاق فلم يجترأ على ذلك في كتاب الله تعالى ولا يجاب به في خبر الواحد • وذكر قوله صلى الله عليه وسلم الا تأمنوني وأنا تأمين من في السماء يأتيني خبر من في السماء صباحاً ومساءً وليس المراد بمن هو الله تعالى ولا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا خصه به ومن أين للمدعى انه ليس المراد بمن الملائكة فانهم أكبر المخلوقات علماً بالله تعالى وأشدهم اطلاعاً على القرب وهم يعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين وهو عندهم في هذه الرتبة فلي لم المدعى أنه ليس في الحديث ما ينفي هذا ولا يثبت ما ادعاء ثم ذكر حديث الرقية ربنا الله الذى في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رزقك في السماء الحديث وهذا الحديث بتقدير ثبوته فالذى ذكره النبي



صلى الله عليه وسلم فيه ربنا الذى فى السماء تقدس اسمك ماسكت النبى صلى الله عليه وسلم على فى السماء فلاى معنى نقف نحن عليه ونجعل تقدس اسمك كلاما مستأقاهل فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا وأمر به وعند ذلك لايجد المدعى مخلصاً الا أن يقول الله تقدس اسمه فى السماء والارض فلم خصصت السماء بالذكر فنقول له ما معنى تقدس ان كان المراد به التنزيه من حيث هو تنزيه فذلك ليس فى سماء ولا أرض اذ التنزيه نفي النقائص وذلك لا يتعلق له بجرياء ولا غبراء فان المراد أن المخلوقات تقدسه وتعرفه بالتنزيه فلا شك أن أهل السماء مطبقون على تنزيه تعالى كما أنه لا شك أن فى أهل الارض من لم ينزه وجعل له ندا ووصفه بما لا يليق بمجالاته فيكون تخصيص السماء بذكر التقديس فيها لانفراد اهلها بالاطباق على التنزيه كما انه سبحانه لما اتفرد فى الملك فى يوم الدين عمن يتوهم ملكه خصصه بقوله تعالى ملك يوم الدين وكما قال سبحانه وتعالى بعد زمان من ادعى الملك والملك لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وأعاد هذا المدعى الحديث من أوله ووصل الى أن قال فليقل ربنا الذى فى السماء قال وذكره ووقف على قوله فى السماء فليت شعرى هل جوز أحد من العلماء أن يفعل مثل هذا وهل هذا الا مجرد ايهام أن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعليهم قال ربنا الله الذى فى السماء \* وأما حديث الاوغال وما فيه من قوله والعرش فوق ذلك كله والله فوق ذلك كله فهذا الحديث قد كثر منهم ايهام العوام انهم يقولون به ويروجون به زخارفهم ولا يتركون دعوى من دعواتهم عاطلة من التحلى بهذا الحديث ونحن نبين انهم لم يقولوا بحرف واحد منه ولا استقر لهم قدم بان الله تعالى فوق العرش حقيقة بل نقضوا ذلك وايضاح ذلك بتقديم ما آخر هذا المدعى قال فى آخر كلامه ولا يظن الظان أن هذا يخالف ظاهر قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وقول النبى صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فإن الله قبل وجهه ونحو ذلك قال فان هذا غلط ظاهر وذلك أن الله تعالى معنا حقيقة فوق العرش حقيقة قال كما جمع الله بينهما فى قوله هو الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير قال هذا المدعى بملء ما ضغيه من غير تكلم ولا تعلم فقد أخبر الله تعالى أنه فوق العرش ويعلم كل شىء وهو معنا أينما كنا كما قال قال صلى الله عليه وسلم فى حديث



الاوغال والله فوق العرش وهو يعلم ما أتم عليه فقد فهمت أن هذا المدعى ادعى أن الله فوق العرش حقيقة واستدل بقوله تعالى ثم استوى على العرش وجعل أن ذلك من الله تعالى خبر أنه فوق العرش وقد علم كل ذى ذهن قويم وفكر مستقيم أن لفظ استوى على العرش ليس الا مرادقالاته فوق العرش حقيقة وقد سبق منا الكلام عليه ولا في الآية ما يدل على الجمع الذي ادعاه ولا بين التقريب في الاستدلال بل سرد آية من كتاب الله تعالى لا يدري هل حفظها أو نقلها من المصحف ثم شبه الآية في الدلالة على الجمع بحديث الاوغال كما قال صلى الله عليه وسلم فيه والله فوق العرش وقد علمت أنه ليس في الحديث ما يدل على المعية بل لا مدخل لمع في الحديث قال وذلك ان مع اذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب محاسة ولا محاذاة عن يمين أو شمال فاذا قيدت بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال ما زلنا نسير والقمر معنا والنجم معنا ويقال هذا المتاع معنا وهو لجامعته معك وان كان فوق رأسك فان الله مع خلقه حقيقة ثم هذه المعية تختلف أحكامها بحسب الموارد فلما قال يعلم ما يليج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير دل ظاهر الخطاب على أن حكم هذه المعية ومقتضاها أنه مطلع عليكم عالم بكم قال وهذا معنى قول السلف انه معهم بعلمه قال وهذا ظاهر الخطاب وحقيقته قال وكذلك في قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الآية وفي قوله تعالى لا تحزن ان الله معنا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون اننى معكما أسمع وأرى قال ويقول أبو الصبي الذي فوق السقف لا تخف أنا معك تنبها على المعية الموجبة لحكم الحال فليفهم الناظر أدب هذا المدعى في هذا المثل وحسن ألفاظه في استثمار مقاصده ثم قال ففرق بين المعية وبين مقتضاها المفهوم من معناها الذي يختلف باختلاف المواضع فليفهم الناظر هذه العبارة التي ليست بالعربية ولا بالعجمية فسبحان المسبح باللغات المختلفة قال فلفظ المعية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع يقتضى في كل موضع أمور الا يقتضياها في الموضع الآخر هذه عبارته بحروفها ثم قال فاما أن تختلف دلالتها بحسب المواضع أو تدل على قدر مشترك بين جميع مواردنا وان امتاز كل موضع بخصوصية فليفهم تقسيم هذا المدعى وحسن تصرفه قال فعلى التقديرين ليس مقتضاها أن يكون ذات الرب مختلطة بالخلق حتى يقال صرفت عن ظاهرها ثم قال في موضع آخر من علم أن المعية تضاف الى كل

نوع من أنواع المخلوقات كإضافة الربوبية مثلاً وأن الاستواء على العرش ليس إلا العرش وإن الله تعالى يوصف بالعلو والفوقية الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالتحتية قطاً حقيقة ولا مجازاً علم أن القرآن على ما هو عليه من غير تحريف فليفهم الناظر هذه المقدمات القطعية وهذه العبارات الرائقة الجليلة وحصر الاستواء على الشيء في العرش مما لا يقوله عاقل فضلاً عن جاهل ثم قال من توهم أن كون الله في السماء بمعنى أن السماء تحيط به وتحويه فهو كاذب أن تعلقه عن غيره وضال أن اعتقده في ربه وما سمعنا أحداً يفهمه من اللفظ ولا رأينا أحداً تعلقه عن أحد فليستفد الناظر أن الفهم يسمع قال ولو سئل سائر المسلمين هل يفهمون من قول الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى في السماء أنها تحويه لبادر كل أحد منهم إلى أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا وإذا كان الأمر هكذا فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئاً محالاً لا يفهمه الناس منه ثم يريد أن يتأوله قال بل عند المسلمين إن الله في السماء وهو على العرش واحد إذ السماء إنما يراد بها العلو فالمعنى الله في العلو لا في السفلى هكذا قال هذا المدعى فليشدد الناظر على هذه بالخصر وليض عليها بالنواجذ وليعلم أن القوم يخربون يوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين قال وقد علم المسلمون أن كرسیه تعالى وسع السموات والأرض وأن الكرسي في العرش كحلقة ملقاة بارض فلاة وأن العرش خلق من مخلوقات الله تعالى لانسبة له الاقدرة الله وعظمته وكيف يتوهم متوهم بعد هذا أن خلقاً يحصره ويحويه وقد قال تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل وقال تعالى فسيروا في الارض بمعنى على ونحو ذلك وهذا كلام عربي حقيقة لا مجاز وهذا يعلمه من عرف حقائق معنى الحروف وأنها متواطئة في الغالب هذا آخر ما تمسك به (فتقول) أولاً ما معنى قولك إن مع في اللغة للمقارنة المطلقة من غير محاسة ولا محاذاة وما هي المقارنة فإن لم يفهم من المقارنة غير صفة لازمة للجسمية حصل المقصود وإن فهم غيره فليتبس حتى ينظر هل تفهم العرب من المقارنة ذلك أولاً ثم قوله فإذا قيد بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى فتقول له ومن هنا ذلك في ذلك قوله إنها في هذه المواضع كلها بمعنى العلم قلنا من أين لك هذا فإن قال من جهة قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم الآية دل ذلك على المعية بالعلم وأنه على سبيل الحقيقة فتقول له قد كنت بالصاع الوافي فكل لنا بمثله واعلم أن فوق كما يستعمل في العلو في الجهة كذلك يستعمل في العلو في المرتبة والسلطنة والملك وكذلك الاستواء فيكونان

متواطئين كما ذكرته حرفاً بحرف وقد قال الله تعالى وهو القاهر فوق عباده وقال تعالى وفوق كل ذي علم عليم وقال الله تعالى يد الله فوق أيديهم وقال تعالى حكاية عن قوم فرعون وأنا فوقهم قاهرون وقال تعالى ورفعننا بعضهم فوق بعض درجات ومعلوم أنه ليس المراد جهة العلو فاعد البحث وقل فوق العرش بالاستيلاء وكذا في حديث الاوغال وما فعلته في مع فاعله في فوق وخرج هذا كما خرجت ذلك والا ترك الجميع \* ثم قوله ومن علم أن المعية تضاف الى كل نوع من أنواع المخلوقات وان الاستواء على الشيء ليس الا العرش قلنا حتى نبصرك رجلاً استعملها يعلم ما تقوله من غير دليل فانك ان لم تقم دلالة على ذلك والا أبرزت لفظة تدل على تخم فوق للاستواء في جهة العلو فليت شعري من أين تعلم أن المعية بالعلم حقيقة وان آية الاستواء على العرش وحديث الاوغال دالان على صفة الربوبية بالهوقية الحقيقية اللهم غفرا هذا لا يكون الا بالكشف والا فالادلة التي نصبها الله تعالى لتعرف بها ذاته وصفاته وشرائعه لم يورد هذا المدعى منها حرفاً واحداً على وفق دعوى ولا ثبت له قدم الا في مهوى ثم قوله لا يوصف الله تعالى بالسفول والتحتية لاحقيقة ولا مجازا ليت شعري من ادعى له هذه الدعوى حتى يكلف الكلام فيها ثم ان قوله بعد ذلك من توهم كون الله تعالى في السماء بمعنى ان السماء تحيط به وتحويه فهو كاذب ان نقله عن غيره وضال ان اعتقده في ربه أيها المدعى قل ماتفهم وافهم ما تقول وكلم الناس كلام عاقل لعاقل تفيد وتستفيد اذا طلبت أن تستبسط من لفظة في الجهة وحملتها على حقيقة اهل يفهم منها غير الظرفية او مافي معناها واذا كان كذلك فهل يفهم عاقل أن الظرف ينفك عن احاطته ببعض أو جميع أو ما يلزم ذلك وهل جرى هذا على سمع وهل من يخاطر ان في على حقيقتها في جهة ولا يفهم منها احتواء ولا احاطة ببعض ولا كل فان كان المراد أن يعزل الناس عقولهم وتكلم أنت وهم يقلدون ويصدقون ثم تأمن ان بعض المسؤولين من المخالفين للمسألة يأسرك بذلك أو يثبت الباطل عليك ثم قولك لو سئل سائر المسلمين هل يفهمون من قول الله تعالى ورسوله ان الله في السماء تحويه لبادر كل واحد منهم الى أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا فنقول ما الذي أردت بذلك ان أردت ان هذا اللفظ لا يعطى هذا المعنى قايلك أن تسأل عن هذا من هو عارف بكلام العرب فانه لا يصدقك في أن هذا اللفظ لا يعطى هذا مع كون في للظرفية وانها على حقيقتها في الجهة وان أردت أن العقول تأبى ذلك في حق

الله تعالى فلنسأله معك الا في تقرير هذا ونفي كل ما يوهم نقصا في حق الله تعالى  
ثم قولك عند المسلمين ان الله في السماء وهو على العرش واحد لا ينبغي أن تضيف  
هذا الكلام الا الى نفسك أو الى من تلقيت هذه الوصمة منه ولا تجعل المسلمين  
يرتكون في هذا الكلام الذي لا يعقل ثم استدلت على أن كون الله في السماء  
وعلى العرش واحد بأن السماء إنما يراد بها العلو فالمعنى الله في العلو لافي السفلى قل  
لى هل قال الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والسابقون الاولون من المهاجرين  
والانصار رضى الله عنهم أجمعين ان الله تعالى في العلو لافي السفلى وكل ما قلت من  
أول المقدمة الى آخرها لو سلم لك لكان حاصله ان الله تعالى وصف نفسه بأنه استوى  
على العرش وأن الله تعالى فوق العرش \* وأما ان السماء المراد بها جهة العلو فما  
ظفرت كفاك بنقله ثم قولك قد علم المسلمون أن كرسية تعالى وسع السموات  
والارض وأن الكرسي في العرش كحلقة ملقاة في أرض فلاة فليت شعري اذا كان  
حديث الأوغال يدلك على أن الله فوق العرش فكيف يجمع بينه وبين طلوع الملائكة  
الى السماء التي فيها الله وكيف يكون مع ذلك في السماء حقيقة ولعلك تقول ان المراد  
بها جهة العلو توفيقا فليت شعري أيمكن أن تقول بعد هذا التوفيق العاري عن التوقيف  
والتوفيق ان الله في السماء حقيقة وعلى السماء حقيقة وفي العرش حقيقة وعلى العرش حقيقة  
ثم حقيقة السماء هي هذه المشاهدة المحسوسة يطلق عليها هذا الاسم من لم يخطر  
بباله سمو وأما أصل الاشتقاق فذلك لامزية لها فيه على السقف والسحاب  
فتبارك الله خالق العقول ثم قولك بعد ذلك العرش من مخلوقات الله تعالى لانه له  
الاقدره الله وعظمته وقع الينا الاقدرة الله فان كانت بألف لام الف كما وقع الينا  
فقد نفيت العرش وجعلت الجهة هي العظمة والقدرة وصار معنى كلامك جهة الله  
عظمته وقدرته والآن قلت مالا يفهم ولا قاله أحد وان كان كلامك بألف لام ياء  
فقد صدقت وقلت الحق ومن قال خلاف ذلك لعمرى ولعمرى لقد رميتك هذا المكان  
ولقناك لإصلاحه ثم قلت كيف يتوهم بعد هذا أن خلقاً يحصره أو يحويه قلنا نعم  
ومن أي شيء بلاؤنا الا بمن يدعى الحصر أو يوهمه ثم قلت وقد قال الله تعالى  
ولأصلبكم في جذوع النخل أو ما علمت أن التمكن والاستقرار حاصل في الجذع  
فان تمكين المصلوب في الجذع كتمكين الكائن في الظرف وكذلك الحكم في قوله تعالى



قل سيروا في الارض وهذا الذي ذكرناه هو الجواب عن حديث الاوغال وحديث قبض الروح وحديث عبد الله بن رواحة رضى الله عنه وحديث أمية بن أبي الصلت وما قال من قوله **مجدوا الله فهو أهل لمجد ربنا في السماء أمسى كبيراً** فيقال للمدعى ان كنت ترويه في السماء فقط ولا تتبعها أمسى كبيراً فربما يوهم ما تدعيه لكن لا يبقى شعرا ولا قافية وان كان قال ربنا في السماء أمسى كبيراً فقل مثل ما قال أمية وعند ذلك لا يدري هل هو كما قلت ان الله كبير في السماء \* فان قلت وهو كبير في الارض فلم خصت السماء \* قلنا التخصيص بما أشرنا اليه من أن تعظيم أهل السموات أكثر من تعظيم أهل الارض له فليس في الملائكة من ينحت حجرا ويعبد ولا فيهم دهرى ولا معطل ولا مشبه وخطاب أمية لكفار العرب الذين اتخذوا هبل ومناة واللات والعزى وغير ذلك من الانداد وقد علمت العرب أن أهل السماء أعلم منهم حق كانوا يتمسكون بحديث الكاهن الذي كان يتاقى من الجنى الذى يسترق الكلمة من الملك فيضيف اليها مائة كذبة فكيف اعتقادهم في الملائكة فلذلك احتج عليهم أمية بالملائكة هذا ليس بعيد ولا خلاف قطعى ثم قال من المعلوم بالضرورة أن الرسول المبلغ عن الله ألقى الى أمته المذعنين أن الله تعالى على العرش وأنه فوق السماء فنقول له هذا ليس بصحيح بالصرح بل ألقى اليهم ان الله استوى على العرش هذا الذى تواتر من تبليغ هذا النبي صلى الله عليه وسلم وما ذكره المدعى من هذا الاخبار فأخبار آحاد لا يصدق عليها جمع كثرة ولا حجة له فيها وذلك واضح لمن سمع كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ونزله على استعمال العرب واطلاقاتها ولم يدخل عليها غير لغتها ثم قلت كما فطر الله جميع الأمم عربهم وعجمهم في الجاهلية والاسلام الامن اجتالته الشياطين عن فطرته هذا كلام من أوله الى آخره معارض بالميل والترجيح معنا ثم قلت عن السلف في ذلك من الاقوال ما لوجعت لبلغت مائتين ألوفاً فنقول ان أردت بالسلف سلف المشبهة كما سيأتى في كلامك فربما قارب وان أردت سلف الأمة الصالحين فلا حرف ولا شطر حرف وها نحن معك في مقام مقام ومضمار مضمار بحول الله وقوته ثم قلت ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله ولا عن أحد من سلف الأمة لا من الصحابة ولا من التابعين حرف واحد يخالف ذلك لانص ولا ظاهر قلنا ولا عنهم كما ادعيت أنت ولا نص ولا ظاهر وقد صدرت أولا أنك تقول ما قال الله ورسوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار ثم دارت الدائرة على



ان المراد بالسابقين الاولين من المهاجرين والانصار مشايخ عقيدتك وعزلات العشرة وأهل بدر والحديبية عن الساف والتابعين عن المتابعة وتولى هؤلاء غير الله والله اعلم حيث بجمل رسالاته ثم قولك لم يقل أحد منهم انه ليس في غير السماء ولا انه ليس على العرش ولا انه في كل مكان ولا ان جميع الأمكنة بالنسبة اليه سواء ولا انه داخل العالم ولا خارجه ولا متصل ولا منفصل \* قلنا لقد عمت الدعوى فذكرت ما لم تحيط به علما \* وقد ذكرنا لك عن جعفر الصادق والجعيد والشبلي وجعفر بن نصير وأبي عثمان المغربي رضى الله عنهم ما فيه كفاية فان طعنت في نقلنا أو في هذه السادة طعنا في نقلك وفيمن اسندت اليه من أهل عقيدتك خاصة فلم يوافقك على من ادعيتهم غيرهم ثم انك أنت الذى قد قلت ما لم يقله الله ولا رسوله ولا السابقون الاولون من المهاجرين والانصار ولا من التابعين ولا من مشايخ الامة الذين لم يدركوا الا هؤلاء فما نطق أحد منهم بحرف في أن الله تعالى في جهة العلو \* وقد قلت وصرحت وبجئت وفهمت بأن ماورد من انه في السماء وفوق السماء وفي العرش وفوق العرش المراد به جهة العلو فقل لنا من قال هذا هل قاله الله أو رسوله أو السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والتابعين لم باحسان فلم تهول علينا بالامور المغضضة وبالله المستعان \* ثم استدل على جواز الاشارة الشخصية اليه بالاصابع ونحوها بما صح انه صلى الله عليه وسلم في خطبة عرفات جعل يقول ألا هل بلغت فيقولون نعم فيرفع اصبعه الى السماء وينكثها اليهم ويقول اللهم اشهد غير مرة ومن أى دلالة يدل هذا على جواز الاشارة اليه هل صدر منه صلى الله عليه وسلم الا أنه رفع اصبعه ثم نكثها اليهم هل في ذلك دلالة على أن رفعه كان يشير به الى جهة الله تعالى ولكن هذا من عظيم مارسخ في ذهن هذا المدعى من حديث الجهة حق انه لو سمع مسألة من عويص الفرائض والوصايا وأحكام الحيض لقال هذه دالة على الجهة ثم أتى بالطامة الكبرى والداهية الدهياء وقال فان كان الحق مايقوله هؤلاء السابقون السافون من هذه العبارات ونحوها دون مايفهم من الكتاب والسنة اما نصا أو ظاهراً كيف يجوز على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم على خير الامة انهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذى يجب اعتقاده لا يوحون به قط ولا يدلون عليه لانصا ولا ظاهرا حتى يحجى - أنباط الفرس والروم وأقراخ اليهوديينون للامة المقيدة الصحيحة التى يجب على كل مؤلف أو قاضل أن يعتقدها لئن كان مايقوله

هؤلاء المتكلمون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك أحيلوا على مجرد عقولهم وأن يدفعوا المقتضى قياس عقولهم مادل عليه الكتاب والسنة نصاً أو ظاهراً لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم وأنفع على هذا التقدير بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في أصول الدين فإن حقيقة الأمر على ما يقوله هؤلاء أنكم يأمشرون العباد لا يطلبون معرفة الله تعالى وما يستحق من الصفات نفياً ولا اثباتاً لأن الكتاب ولا من السنة ولا من طريق سلف الأمة ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقاً له من الصفات فصفوه به سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة أو لم يكن ومالم تجدوه مستحقاً له في عقولكم فلا تصفوه بها ثم قال هما فريقان أكثرهم يقول مالم تثبت عقلكم فأبقوه ومنهم من يقول بل توقفوا فيه وما نفاء قياس عقولكم الذي أنتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً أكثر من جميع اختلاف على وجه الأرض فانفروه وإليه عند الشارع فارجعوا فإنه الحق الذي تعبدتكم به وما كان مذكوراً في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو ثبت مالم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا أنني امتحنتكم بتنزيله لالتأخذوا الهدى منه لكن لتجهدوا في تخريبه على شواذ اللغة ووحشي الألفاظ وغرائب الكلام أو تسكتوا عنه مفوضين علمه إلى هذا حقيقة الأمر على رأي المتكلمين هذا مقاله وهو الموضح الذي صرح فيه وتخبطه الشيطان من المس فتقول له ماتقول فيما ورد من ذكر العيون بصفة الجمع وذكر الجنب وذكر الساق الواحد وذكر الأيدي فإن أخذنا بظاهر هذا يلزمنا إثبات شخص له وجه واحد عليه عيون كثيرة وله جنب واحد عليه أيدٍ كثيرة وله ساق واحد وأى شخص يكون في الدنيا أشنع من هذا وإن تصرفنا في هذا بجمع وتفريق بالتأويل فلم لا ذكروه الله ورسوله وسلف الأمة وقوله تعالى في الكتاب العزيز الله نور السموات والأرض فكل عالم يعلم أن النور الذي على الحيطان والسقوف وفي الطرق والحشوش ليس هو الله تعالى ولا قالت المجوس بذلك فإن قلت بأنه هادي السموات والأرض ومنورها فلم لا قاله الله تعالى ولا رسوله ولا سلف الأمة وورد قوله تعالى ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وذلك يقتضي أن يكون الله داخل الرزامة فلم لا يبنيه الله ولا رسوله ولا سلف الأمة وقال تعالى واسجد واقترب ومعلوم أن التقرب في الجهة ليس إلا بالمسافة فلم لا يبنيه الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا سلف الأمة وقال تعالى فاإنما تولوا فم وجه الله وقال تعالى وجاء ربك وقال تعالى فاتى الله بنيانهم من القواعد وقال تعالى

وما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه عز وجل من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا ومن اتاني يمشى آتيته هرولة وما صح في الحديث أجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومن قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود يمين الله في الارض ومن قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه سبحانه وتعالى أنا جليس من ذكرني وكل هذه هل تأمن من الجسم أن يقول لك ظواهر هذه كثيرة تعدت الحصر أضعاف أحاديث الجهة فان كان الامر كما يقولون في نفي الجسمية مع أنه لم يأت في شيء من هذه ما يين خلاف ظواهرها لاعتن الله تعالى ولا عن رسوله صلى الله عليه وسلم ولا عن سلف الامة فحينئذ يكيل لك الجسم بصاعك ويقول لك لو كان الامر كما قلت لكان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم وان قلت ان العمومات قد ينت خلاف ظواهر هذه لم نجد منها نافيا للجسمية الا وهو ناف للجهة ثم ما يؤمنك من تناسخي يفهم من قوله في أي صورة ماشاء ربك مذهب ومن معطل يفهم من قوله تعالى عما تبت الارض مراده فحينئذ لا نجد مساظما نقص به من ذلك الا الادلة الخارجة عن هذه الالفاظ ثم صار حاصل كلامك أن مقالة الشافعية والحنفية والمالكية يلزمها أن يكون ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم افتراهم يكفرونك بذلك أم لا ثم جعلت أن مقتضى كلام المتكلمين أن الله تعالى ورسوله وسلف الامة تركوا العقيدة حتى بينها هؤلاء فقل لنا ان الله ورسوله وسلف الامة ينوها ثم نقل عنهم أنهم قالوا كما تقول ان الله تعالى في جهة العلو لافي جهة السفلى وأن الاشارة الحسية جائزة اليه فاذا لم نجد ذلك في كتاب الله تعالى ولا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم ولا كلام أحد من العشرة ولا كلام أحد من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم فعد على نفسك باللائمة وقل لقد ألزمت القوم بما لا يلزمهم ولو لم يزلهم لكان عليك اللوم ثم قلت عن المتكلمين أنهم يقولون ما يكون على وفق قياس العقول فقولوه والا فانفوه والقوم لم يقولوا ذلك بل قالوا صفة الكمال يجب ثبوتها لله وصفة النقص يجب نفيها عنه كما قاله الامام أحمد رضى الله عنه قالوا وما ورد من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فليعرض على لغة العرب التي أرسل الله تعالى محمدا بلغتها كما قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فما فهمت العرب فافهمه ومن جاءك بما يخالفه فانبد كلامه نبذ الخذاء

المرقع واخرب بقوله حائط الحش ثم نمتد فصلا ان شاء الله تعالى بعد افساد ما نزع به في سبب ورود هذه الآيات على هذا الوجه فانه إنما تلقف ما نزع به في مخالفة الجماعة وأساء القول على المسألة من حثالة الملاحدة الطاعنين في القرآن وسئين ان شاء الله تعالى ضلالهم ويعلم اذ ذاك من هو من فراخ الفلاسفة واليهود ثم لو استحيى الغافل لعرف مقدار علماء الأمة رحمهم الله تعالى ثم هل رأى من رد على الفلاسفة واليهود والروم والفرس غير هؤلاء الذين جعلهم فرائضهم وهل اتكلوا في الرد على هذه الطوائف على قوم لا عقل لهم ولا بصيرة ولا ادراك ثم يدرونهم يستدلون على اثبات الله تعالى في الحجاب على منكره بالنقل وعلى منكرى النبوة بالنقل حتى يصير مضغة للماضغ وضحكة للمستهزئ وشماتة للعدو وفرحاً للحسود وفي قصة الحسن بن زياد اللؤلؤى عبرة للمعتبر ثم أخذ بعد هذا في أن الأمور العامة اذا نفيت عنها انما يكون دلالتها على سبيل الأناز قلنا وكذلك المجسم يقول لك دلالة الأمور العامة على نفي الجسمية الغاز ثم قال بعد هذا ياسبحان الله كيف لم يقل الرسول صلى الله عليه وسلم يوماً من الدهر ولا أحد من سلف الأمة هذه الآيات والأحاديث لا تعتقدوا مادلت عليه فيقال له ما الذي دلت عليه حتى يقولوا انه لا يعتقد هذا تشيع بحث ثم يقول لك المجسم ياسبحان الله لم لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من سلف الأمة ان الله تعالى ليس بجسم ولا قالوا لا يعتقدون من الأحاديث الموهمة للجسمية ظواهرها ثم استدل بقوله صلى الله عليه وسلم في صفة الفرقة الناجية ومن كان عليه مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي قال المدعى فهلا قال من تمسك بظاهر القرآن في آيات الاعتقاد فهو ضال وانما الهدى رجوعكم الى مقاييس عقولكم فليعلم الناظر أنه هاهنا باهي وتزخرف وتشيع بما لم يعطه فانه قد ثبت أن طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم الكف عن ذلك فما نحن إلا مروون به وانه هو ليس بساكت بل طريقة الكلام وامرا لدهماء بوصف الله تعالى بجهة العلو وتجويز الاشارة الحسية اليه فليت شمري من الموافق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولكن صدق القائل رمى بدائسها وانسلت ثم المجسم يقول له حذ والنعل بالنعل ما قاله لنا ونقول له لم لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناجية من قال ان الله في جهة العلو وان الاشارة الحسية اليه جائزة فان قال هذه طريقة السلف وطريقة الصحابة قلنا من أين لك هذا ثم لا تأمن من كل مبتدع أن يدعى ذلك ثم أفاد المدعى وأسند أن هذه المقالة مأخوذة



من تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصابئين قال فان أول من حفظ عنه هذه المقالة  
 الجعد بن درهم وأخذها عنه جهم بن صفوان وأطهرها فنسبت مقالة الجهمية اليه  
 والجعد أخذها عن أبان بن سمان وأخذها أبان من طالوت بن أخت لبيد بن الأعصم  
 وأخذها طالوت من لبيد اليهودي الذي - حر النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان  
 الجعد هذا فيما يقال من أهل حران فيقال له أيها المدعى أن هذه المقالة مأخوذة من  
 تلامذة اليهود قد خالفت الضرورة في ذلك فانه ما يخفى على جميع الخواص وكثير من  
 العوام أن اليهود مجسمة مشبهات فكيف يكون ضد التجسيم والتشبيه مأخوذاً عنهم وأما  
 المشركون فكانوا عباد أوثان وقد بينت الأئمة أن عبدة الأصنام تلامذة المشبهة وأن  
 أصل عبادة الصنم التشبيه فكيف يكون نفيه مأخوذاً عنهم وأما الصابئة فبلدهم  
 معروف واقليمهم مشهور وهل نحن منه أو خصومنا وأما كون الجعد بن درهم من  
 أهل حران فالنسبة صحيحة وترتيب هذا السند الذي ذكره سيئسأله الله تعالى عنه والله من  
 ورائه بالمرصاد ولتواتبه أن سند دعواه وعقيدته أن فرعون ظن أن اله موسى في السماء  
 ثم أضاف المقالة الى بشر المزني وذكر أن هذه التأويلات هي التي أبطلها الأئمة ورد بها  
 على بشر وأن ما ذكره الأستاذ أبو بكر بن فورك والامام نضر الدين الرازي قدس  
 الله روحهما هو ما ذكره بشر وهذا بهرج لا يثبت على محك النظر القويم ولا معيار  
 الفكر المستقيم فانه من المحال أن تنكر الأئمة على بشر أن يقول ما تقوله العرب وهذان  
 الامامان ماقالا الا ما قالته العرب وما الانكار على بشر الا فيما يخالف فيه لمة الرب  
 وأن يقول عنها ما لم تقله ثم أخذ بعد ذلك في تصديق عزوته الى المهاجرين والاضمار  
 رضى الله عنهم وشرع في النقل عنهم فقال قال الأوزاعي كنا والتابعون متوافرون  
 نقول ان الله تعالى ذكره فوق عرشه فنقول له أول ما بدأت به الاوزاعي وطبقته ومن  
 بعدهم فأين السابقون الاولون من المهاجرين والانصار وأما قول الاوزاعي فأنت قد  
 خالته ولم تقل به لانك قلت ان الله ليس فوق عرشه لانك قررت أن العرش والسماء  
 ليس اراد بهما الا جهة العلو وقلت المراد من فوق عرشه والسماء ذلك فقد خالفت  
 قول الاوزاعي صريحاً مع أنك لم تقل قط ما يفهم فان قررت أن السماء في العرش كحلقة ملقاة  
 في فلاة فكيف تكون هي بعد ثم من أين لك صحة هذا النقل عن الاوزاعي وبعد  
 مساحتك في كل ذلك ماقال الاوزاعي الله فوق العرش حقيقة فمن أين لك هذه الزيادة  
 ونقل عن مالك بن أنس والثوري والليث والاوزاعي أنهم قالوا في أحاديث الصفات



أقروها كما جاءت فيقال له لم لأمسكت على ما أمرت به الاثمة بل وصفت الله بجملة العلو ولم  
يرد بذلك خبر ولو بذلت قراب الأرض ذهباً على أن تسمعها من عالم رباني لم تفرح  
بذلك بل تصرفت وتقلت على ما خطر لك وما أمررت ولا أقررت ولا امتلت مانقاته  
عن الاثمة وروى قول ربيعة ومالك الاستواء غير مجهول فليت شعري من قال انه  
مجهول بل أنت زعمت أنه لمعنى عينته وأردت أن تنزوه الى الامامين ونحن لا نسمع  
لك بذلك ثم نقل عن مالك أنه قال للسائل الايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما  
أراك الا مبتدعاً فامر به فأخرج فيقال له ليت شعري من امتثل منا قول مالك هل  
امتثلناه نحن حيث أمرنا بالامساك وألجئنا العوام عن الخوض في ذلك والذي جعله دراسته  
يلقيه ويلفته ويلقنه ويكتبه ويدرسه ويأمر العوام بالخوض فيه وهل أنكر على المستفيق  
في هذه المسألة بعينها وأخرجه كما فعل مالك رضى الله عنه فيها بعينها وعند ذلك يعلم أن  
ماقاله عن مالك حجة عليه لاله ثم نقل عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون  
أنه قال وقد سئل عما جحدت به الجهمية

ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذي فاقت عظمته الوصف والتقدير وكلت  
اللسن عن تفسير صفته وانحصرت العقول دون معرفة قدرته ردت عظمته العقول  
فلم تجرد مساعياً فرجعت خائبة وهي حسيرة وانما أمروا بالنظر والتفكر فيما خلق  
بالقدروا انما يقال كيف لمن لم يكن مرة ثم كان فأما الذي لا يحول ولا يزول ولا يزل وليس له  
مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبدأ ومن لا يموت ولا يبلى وكيف  
يكون لصفته شيء منه حداً ومنتهى يعرفه عارف أو يحمد قدره واصف على أنه الحق المبين  
لاحق أحق منه ولا شيء أبين منه والدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته  
عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه فلا تكاد تراه صغيراً يحول ويزول ولا يرى له  
سمع ولا بصير بل ما يتقلب به ويحتال من عقله أعضل بك وأخفى عليك مما ظهر من سمعه  
وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين وخالقهم وسيد السادات وربهم ثم نقل عنه الاحاديث  
الواردة في الصفات وذكر قوله والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات  
بيمينه قال فوالله ما دهم على عظيم ما وصف من نفسه وما تحيط به قبضته الا صغر نظرها  
منهم عندهم ان ذلك الذي ألقى في روعهم وخلق على معرفة قلوبهم فما وصف من نفسه  
فسماه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم سمياً كما سماه ولا لم يتكلم منه صفة ما سواه  
لا هذا ولا هذا لا نجحد ما وصف ولا نتكلف معرفة ما لم يتصف وبسط الماجشون كلامه

في تقرير هذا فنقول لهذا الحاكى نعم الحجة أتيت بها ولكن لنا ونعم السراح حملت  
ولكن لا مدي أما كلام عبد العزيز رضى الله عنه وما ذكر من كبرياء الله وعظمته وانها  
تخير المقول وتبرز الفهوم فهذا قاله العلماء نظماً ونثراً وأنت أزريت على سادات  
الائمة وأعلام الائمة في ثاني صفحة ترغب بها حيث اعترفوا بالعجز والتقصير وتصيب  
عليهم ذلك وعدده عليهم ذنبا وأنت معذور وهم معذورون وجملت قول عبد العزيز  
حجة وقد ذكرنا في القضية ما يقوله المتكلمون في كل موضع وأمر عبد العزيز أن  
يصف الرب بما وصف به نفسه وأن يسكت عما وراء ذلك وذلك قولنا وفعلنا وعقيدتنا  
وأنت وصفته بجهة العلو وما وصف به نفسه وجوزت الاشارة الحسية اليه وما ذكرها  
ونحن أقررنا الصفات كما جاءت وأنت جمعت بين العرش والسماء بصفة العلو وقلت في  
السماء حقيقة وفي العرش حقيقة فسبحان واهب العقول ولكن كان ذلك في الكتاب  
مسطوراً ثم ذكر عن محمد بن الحسن اتفاق الفقهاء على وصف الرب بما جاء في القرآن  
وأحاديث الصفات فنقول له نحن لا نترك من هذا حرفاً وأنت قلت أصف الرب تعالى  
بجهة العلو وأحوز الاشارة الحسية اليه فأين هذا في القرآن وأخبار الثقات ما أفدتنا  
في الفتيا من ذلك شيئاً ونقل عن أبي عبيد القاسم بن سلام رضى الله عنه أنه قال اذا  
سئلنا عن تفسيرها لا نفسرها وأنه قال ما أدركنا أحداً يفسرها فنقول له الحمد لله حصل  
المقصود ليت شمرى من فسر السماء والعرش وقال معناهما جهة العلو ومن ترك  
تفسيرهما وأمرهما كما جاء ثم نقل عن ابن المبارك رضى الله عنه أنه قال يعرف ربنا  
بأنه فوق سماء على عرشه بائن من خلقه ولا نقول كما تقول الجهمية انه هاهنا في الارض  
فنقول له قد نص عبد الله انه فوق سمائه على عرشه فهل قال عبد الله ان السماء والعرش  
واحد وهي جهة العلو ونقل عن حماد بن زيد انه قال هؤلاء الجهمية انما يحاولون  
أن يقولوا ليس في السماء شيء فنقول له أيضاً أنت قلت بمقالهم فانك صرحت بأن السماء  
ليس هي ذاتها بل المعنى الذي اشتقت منه وهو السموات وفسرته بجهة العلو فالاولى لك  
أن تنسب على نفسك مانعاً حماد على الجهمية ونقل عن ابن خزيمة أن من لم يقل ان  
الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وجب أن يستتاب فان تاب ولا ضربت عنقه ثم  
أتى على مزبلة لثلاثين تأذى به أهل القبلة وأهل الذمة فيقال له الجواب عن مثل هذا  
قد تقدم على أن ابن خزيمة قد علم الحاصل والعام حديثه في المسقائد والكتاب الذي  
صنفه في التشبيه وسماء بالتوحيد ورد الائمة عليه أكثر من أن يذكر وقولهم فيه ما قالوه

له هو في غيره معروف \* ونقل عن عباد الواسطي وعبد الرحمن بن مهدي وعاصم  
ابن علي بن عاصم نحواً مما نقله عن حماد وقد بيناه ثم ذكر بعد ذلك ما صح عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه قال كانت زينب تفتخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات فتقول ليس في هذا  
الحديث أن زينب قالت ان الله فوق سبع سموات بل ان تزويج الله اياها مكان من  
فوق سبع سموات \* ثم نقل عن أبي سليمان الخطابي ما نقله عن عبد العزيز الماجشون  
وقد بينا موافقتنا له ومخالفته لذلك \* وحكاة أيضاً عن الخطيب وأبي بكر الاسماعيلي  
وبحسب بن عمار وأبي اسماعيل الهروي وأبي عثمان الصابوني \* وحكى عن أبي نعيم  
الاصبهاني أن الأحاديث الثابتة في الاستواء يقولون بها ويثبتونها من غير تكييف ولا  
تمثيل ولا تشبيه وهو مستو على عرشه في سمائه دون أرضه \* وحكاة عن معمر  
الاصبهاني وقد بينا لك غير مأمرة أنه مخالف لهذا وأنه ما قال به طرفة عين الاوقفه  
لان السماء عنده ليست هي المعروفة وأن السماء والعرش لامعنى لهما الا جهة العلو  
\* وحكى عن عبد القادر الحلي أنه قال الله بجهة العلو مستو على عرشه فليت شعري  
لم احتج بكلامه وترك مثل جعفر الصادق والشبلي والجنيد وذو النون المصري وجعفر  
ابن نصير وأضرابهم رضي الله عنهم \* وأما ما حكاة عن أبي عمر بن عبد البر فقد علم  
الخاص والعام مذهب الرجل ومخالفة الناس له ونكير المالكية عليه أولاً وآخراً  
مشهور ومخالفته لامام المغرب أبي الوليد الباقي معروفة حتى ان فضلاء المغرب  
يقولون لم يكن أحد بالمغرب يرى هذه المقالة غيره وغير ابن أبي زيد غير أن العلماء  
منهم من قد اعتذر عن ابن أبي زيد بما هو موجود في كلام القاضي الاجل أبي  
محمد عبد الوهاب البغدادي المالكي رحمه الله ثم انه قال ان الله فوق في السماء على  
العرش من فوق سبع سموات ولم يعقل ما معنى في السماء على العرش من فوق سبع  
سموات \* ثم ان ابن عبد البر ما تأول هذا الكلام ولا قال بمقالة المدهي ان  
المراد بالعرش والسماء جهة العلو \* ثم نقل عن البيهقي رحمه الله ما لا تعلق له بالسألة  
وأعاد كلام من سبق ذكره ثم ذكر بعد ذلك شيخنا أبا الحسن علي بن اسماعيل  
الاشعري وأنه يقول الرحمن على العرش استوى ولا تقدم بين يدي الله تعالى في  
القول بل تقول استوى بلا كيف \* وهذا الذي نقله عن شيخنا هو نحلستا وعقيدتنا  
لكن نقله لكلامه ما أراد به الا قصد الايهام أن الشيخ يقول بالجهة فان كان كذلك فقد بالغ

في البهت وكلام الشيخ في هذا أنه قال كان ولا مكان نخلق العرش والكرسي فلم يحتاج إلى مكان وهو بعد خلق المكان كما كان قبل خلقه وكلامه وكلام أصحابه رحمهم الله يصيب حصره في إبطالها \* ثم حكى ذلك عن القاضي أبي بكر وإمام الحرمين ثم تمسك برفع الأيدي إلى السماء \* وذلك إنما كان لأجل أن السماء منزل البركات والخيرات لأن الأنوار إنما تنزل منها والأمطار وإذا ألف الإنسان حصول الخيرات من جانب مال طبعه إليه فهذا المعنى الذي أوجب رفع الأيدي إلى السماء \* وقال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون ثم اكتفى بمثل هذه الدلالة في مطالب أصول العقائد فما يؤمنه من مدع يقول الله تعالى في الكعبة لأن كل مصل يوجه وجهه إليها ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض أويقول الله في الأرض فان الله تعالى قال كلا لا تطعه واسجد واقترب والافتقار بالسجود في المسافة إنما هو في الأرض وقال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد في سجوده \* ثم ذكر بعد ذلك ما أجابنا عنه من حديث الأوغال \* وذكر بعد ذلك ما لا تعلق له بالمسئلة وأخذ يقول أنه حكى عن السلف مثل مذهبه وإلى الآن ما حكى مذهبه عن أحد لا من سلف ولا من خلف غير عبد القادر الجيلاني \* وفي كلام ابن عبد البر بمضه \* وأما العشرة وباقي الصحابة رضي الله عنهم فما نثبت عنهم بحرف ثم أخذ بعد ذلك في مواعظ وأدعية لا تعلق لها بهذا ثم أخذ في سب أهل الكلام ورجمهم وما ضر القمر من نجه وقد تبين بما ذكرناه أن هذا الخبر الحجة ترجم فتياه أنه يقول ما قاله الله ورسوله والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ولم ينقل مقالة عن أحد من الصحابة وإذا قد أتينا على إفساد كلامه وإيضاح إيهامه وإزالة إيهامه ونقض إيهامه وتكيس أعلامه فلنأخذ بعد هذا فيما يتعلق بفرضنا وإيضاح نحلتنافق قول وبالله التوفيق \* على سماع هذه الآيات والأخبار المتعلقة بالصفات ما قررناه من الوظائف وهي التقديس والإيمان والتصديق والاعتراف بالمعجز والسكوت والامساك عن التصرف في الألفاظ الواردة وكف الباطن عن التفكير في ذلك واعتقاده أن ما خفي عنه لم يخف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن الصديق ولا عن أكابر الصحابة رضي الله عنهم ولناخذ الآن في إبراز اللطائف من خفيات هذه الوظائف فأقول وبالله المستعان \* أما التقديس فهو أن يعتقد في كل آية أو خبر معنى يليق بجلال الله تعالى مثال ذلك إذا سمع قوله صلى الله عليه وسلم إن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا وكان النزول يطلق



على ما يقتضيه الى جسم عال وجسم سافل وجسم متوسط من العالى الى السافل والى انتقال جسم من علو الى سفلى ويطلق على معنى آخر لا يقتضيه الى انتقال ولا حركة جسم كما قال تعالى وأنزل لكم من السماء ماء فخرج منه نضال مطهورا أن يغسل الله الصلوات ولعلكم تتقون والى السماء بل هي مخلوقة في الارحام قطعا فالنزول له معنى غير حركة الجسم لاحالة وفهم ذلك من قول الامام الشافعى رضى الله عنه دخلت مصر فلم يفهموا كلامى فنزلت ثم نزلت ثم نزلت ولم يرد حينئذ الانتقال من علو الى سفلى فليتحقق السامع أن النزول ليس بالمعنى الاول في حق الله تعالى فان الجسم على الله محال وان كان لا يفهم من النزول الانتقال فيقال له من عجز عن فهم نزول البعير فهو عن فهم نزول الله عز وجل أعجز فاعلم أن لهذا معنى يليق بجلاله \* وفي كلام عبدالعزیز المايشون السابق الى هذا مزامر \* وكذلك لفظة فوق الواردة في القرآن والخبر فليعلم أن فوق تارة تكون للجسمية وتارة للمرتبة كما سبق فليعلم أن الجسمية على الله محال وبعد ذلك أن له معنى يليق بجلاله تعالى \* وأما الايمان والتصديق به فهو أن يعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صادق في وصف الله تعالى بذلك وما قاله حق لا ريب فيه بالمعنى الذى أراد والوجه الذى أراد وان كان لا يقف على حقيقته ولا يتخبطه الشيطان فيقول كيف أصدق بأمر جل لأعرف عينه بل يخزى الشيطان ويقول كما اذا أخبرنى صادق أن حيوانا في دار فقد أدركت وجوده وان لم أعرف عينه فكذلك ههنا \* ثم ليعلم أن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم قد قال لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال سيد الصديقين رضى الله عنه المعجز عن درك الادراك إدراك \* وأما الاعتراف بالمعجز فواجب على كل من لا يقف على حقيقة هذه المعاني الاقرار بالمعجز فان ادعى المعرفة فقد كذب وكل عارف وان عرف فما خفى عليه أكثر \* وأما السكوت فواجب على العموم لانه بالسؤال يتعرض لما لا يطيقه فهو ان سأل جاهلا زاده جهلا وان سأل عالما لم يمكن العالم افهامه كما لا يمكن البالغ تعليم الطفل لذة الجماع وكذلك تعليمه مصلحة البيت وتديره بل يفهمه مصلحة في خروجه الى المكتب فالعامى اذا سأل عن مثل هذا يزجر ويردع ويقال له ليس هذا بمشك فادرجى وقد أمر مالك بإخراج من سأله فقال ما أراك الارجل سوء وعلاه الرخصاء وكذلك فعل عمر رضى الله عنه بكل من سأل عن الآيات المتشابهة \* وقال صلى الله عليه وسلم انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال وورد الامر بالامساك عن القدر فكيف الصفات \* وأما



الامساك عن التصرف في هذه الاخبار والآيات فهو أن يقولها كما قالها الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا يتصرف فيها بتفسير ولا تأويل ولا تصريح ولا تفريق ولا جمع \* فأسا التفسير فلا يبدل لفظ لغة بأخرى فانه قد لا يكون قائما مقامه وربما كانت الكلمة تستعار في لغة دون لغة وربما كانت مشتركة في لغة دون لغة وحينئذ يعظم الخطب بترك الاستعارة وباعتقاد أن أحد المعنيين هو المراد بالمشترك وأما التأويل فهو أن يصرف الظاهر ويتعلق بالمرجوح فإن كان عامياً فقد خاض بحراً لا ساحل له وهو غير ساجح وإن كان عالماً لم يحجز له ذلك الا بشرائط التأويل ولا يدخل مع العامي فيه لعجز العامي عن فهمه وأما كلف باطنه فثلاً يتوغل في شيء يكون كفراً ولا يتمكن من صرفه عن نفسه ولا يمكن غيره ذلك \* وأما اعتقاده أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ذلك فليعلمه ولا يقس نفسه به ولا بأصحابه ولا بكابر العلماء فالقلوب معادن وجواهر \* ثم الكلام بعد هذا في فصلين أحدهما في تنزيه الله تعالى عن الجهة فنقول الاول أن القوم ان بحثوا بالاخبار والآثار فقد عرفت ما فيها وأنهم ماظفروا بصحابي ولا تابعي يقول بمقاتلهم على أن الحق في نفس الأمر أن الرجال تصرف بالحق ولا يصرف الحق بالرجال وقد روى أبو داود في سننه عن معاذ رضى الله عنه أنه قال اقبلوا الحق من كل من جاء به وإن كان كافراً وقال فاجراً واحذروا زيفة الحكيم قالوا كيف نعلم ان الكافر يقول الحق قال ان على الحق نورا ولقد صدق رضى الله عنه ولو تطوقت قلادة التقليد لم نأمن ان كافراً يأتينا بمن هو معظم في ملته ويقول اعرفوا الحق بهذا واذا قد علمت أن القوم لا مستروح لهم في النقل فاعلم أن الله سبحانه وتعالى لم يخاطب الا أولى العقول والألباب والبصائر والقرآن طافح بذلك والعقل هو المعروف بوجود الله تعالى ووحدته ومبرهن رسالة أنبيائه اذ لا سبيل الى معرفة انبات ذلك بالنقل والشرع قد عدل العقل وقبل شهادته واستدل به في مواضع من كتابه كالاستدلال بالانشاء على الاعادة وقوله تعالى وضرب لنا مثلاً ونسي خلفه ولقد هدم الله تعالى بهذه الآية مباحث الفلاسفة في اسكار المعاد الجسماني واستدل به على التوحيد فقال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقال تعالى وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولما لا بعضهم على بعض وقال تعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وقال تعالى انظروا ماذا في السموات والارض وقال تعالى قل انما أعظكم بواحدة

أن تقوموا بالله متنى وفرادى ثم تفكروا وقال تعالى سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم  
فياخية من رد شاهدا قبله الله وأسقط دليلا نصبه الله فهم يلقون مثل هذا ويرجعون  
الى أقوال مشايخهم الذين لو سئل أحدهم عن دينه لم يكن له قوة على اثباته وإذا  
ركض عليه في ميدان التحقيق جاء سكتا وقال سمعت الناس يقولون شيئا فقلته وفي  
صحيح البخارى في حديث الكسوف ما يعرف به حديث هؤلاء في قبورهم وبعد  
ذلك يقول العقل الذى هو مناط التكليف وحاسب الله تعالى الناس به وقبل شهادته  
في نصه وأثبت به اصول دينه وقد شهد بنخب هذا المذهب وفساد هذه العقيدة وانها  
آلت الى وصفه تعالى بالقائص تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقد نبهت  
مشايخ الطريق على ما شهد به العقل ونطق به القرآن بأسلوب فهمته الخاصة ولم تنفر  
منه العامة وبيان ذلك بوجوه (البرهان الاول) وهو المقتبس من ذى الحسب الزكى  
والتسبب العلى سيد العلماء ووارث خير الانبياء جعفر الصادق رضى الله عنه قال لو  
كان الله في شيء لكان محصورا وتقرير هذه الدلالة انه لو كان في جهة لكان  
مشارا اليه بحسب الحس وهم يعلمون ذلك ويجوزون الاشارة الحسية اليه واذا كان  
في جهة مشارا اليه لزم تناهيه وذلك لانه اذا كان في هذه الجهة دون  
غيرها فقد حصل فيها دون غيرها ولا معنى لتنايهه الا ذلك وكل متناه محدث  
لان تخصيصه بهذا المقدار دون سائر المقادير لا بد له من مخصص فقد ظهر بهذا  
البرهان الذى تبديه العقول أن القول بالجهة يوجب كون الخالق مخلوقا والرب  
مربوبا وان ذاته متصرف فيها وتقبل الزيادة والنقصان تعالى الله عما يقول الظالمون  
علوا كبيرا (البرهان الثانى) المستفاد من كلام الشبلى رضى الله عنه شيخ الطريق وعلم  
التحقيق في قوله الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى وتقريره  
أن الجهة التى يختص الله تعالى بها على قولهم تعالى الله عنها وسموها العرش اما أن  
تكون معدومة أو موجودة والقسم الاول محال بالاتفاق وأيضا فانها تقبل الاشارة  
الحسية والاشارة الحسية الى العدم محال فهي موجودة واذا كانت موجودة فان  
كانت قديمة مع الله فقد وجد قديم غير الله وغير صفاته فحينئذ لا يدري أيهما الاله  
وهذا خيب هذه العقيدة وان كانت حادثة فقد حدث التحيز بالله تعالى فيلزم أن  
يكون الله قابلا لصفات نفسية حادثة تعالى الله عن ذلك (البرهان الثالث) المستفاد من  
لسان الطريقة وعلم الحقيقة وطبيب القلوب والدليل على المحبوب أبى القاسم الحنيد رضى

الله عنه قال متى يتصل من لاشييه له ولا نظير بمن له شبيه ونظير هيئات هيئات هذا ظن عجيب وتقرير هذا البرهان أنه لو كان في جهة فاما أن يكون أكبر أو مساويا أو أصغر والحصر ضروري فاذا كان أكبر كان القدر المساوي للقدر منه للجهة مخيرا للقدر الفاضل منه فيكون مركبا من الأجزاء والاباض وذلك محال لان كل مركب فهو مفتقر الى جزئه وجزؤه غيره وكل مركب مفتقر الى الغير وكل مفتقر الى الغير لا يكون الها وان كان مساويا للجهة في المقدار والجهة منقسمة لامكان الاشارة الحسية الى ابعاضها فالمساوي لها في المقدار منقسم وان كان أصغر منها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فان كان مساويا لجوهر فرد فقد رضوا لانفسهم بأن المهم قدر جوهر فرد وهذا لا يقوله عاقل وان كان مذهبهم لا يقوله عاقل لكن هذا في بادى الرأي يضحك منه جهلة الزنج وان كان أكبر منه اتقسم فانظروا الى هذه النحلة وما قد لزما تعالى الله عنها (البرهان الرابع) المستفاد من جعفر بن نصير رحمه الله وهو أنه سئل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال استوى علمه بكل شيء فليس شيء أقرب اليه من شيء وتقرير هذا البرهان أن نسبة الجهات اليه على السوية فيمتنع أن يكون في الجهة ويان أن نسبتها اليه على السوية أنه قد ثبت أن الجهة أمر وجودي فهي ان كانت قديمة مع الله لزم وجود قديمين متميزين بذاتيهما لانهما ان لم يتميزا بذاتيهما فالجهة هي الله تعالى والله هو الجهة تعالى الله عن ذلك وان لم تكن قديمة فاحتصاصه بها اما أن يكون لان ذاته اقتضت ذلك فيلزم كون الذات فاعلة في الصفات النفسية أو غير ذاتية فنسبة الجهات الى ذاته على السوية فرجح جهة على جهة أمر خارج عن ذاته فلزم افتقاره في اختصاصه للجهة الى غيره والاختصاص بالجهة هو عين التحيز والتعيز صفة قائمة بذات المتحيز فلزم افتقاره في صفة ذاته الى غيره وهو على الله تعالى محال ثم أعلم أن هذه البراهين التي سردناها وتلقيناها من مشايخ الطريق فانما استنبطناها من الكتاب العزيز ولكن ليس كل ما في الكتاب العزيز يعرفه كل أحد وكل يغترف بقدر انائه وما نقصت قطرة من مائه ولقد كان السلف يستنبطون ما يقع من الحروب والغلبة من الكتاب العزيز ولقد استنبط ابن برجان رحمه الله من الكتاب العزيز فتح القدس على يد صلاح الدين في سنته واستنبط بعض المتأخرين من سورة الروم اشارة الى حدوث ما كان بهد ثلاث وسبعين وستائة ولقد استنبط كعب الاحبار رضي الله عنه من التوراة أن عبد الله بن قلابة يدخل إرم ذات

العماد ولا يدخلها غيره وكان يستنبط منها ما يجرى من الصحابة رضى الله عنهم وما يلاقه أجناد الشام وذلك مشهور والله تعالى أنزل في كتابه ما يفهم أحدا الخلق منه الكثير ولا يفهم الآخر من ذلك شيئا ولقد تختلف المراتب في استنباط الاحكام من كلام الفقهاء والمعاني من قصائد الشعراء فاما ماورد في الكتاب العزيز مما ينفي الجهة فتمر فة الخاصة ولا تشتمز منه العامة فمن ذلك قوله تعالى ليس كمثله شيء ولو حصرت به جهة لكان مثلا للمحصل في ذلك البعض وكذلك قوله تعالى هل تعلم له سميا قال ابن عباس رضى الله عنه هل تعلم له مثلا ويفهم ذلك من القيوم وبناء المبالغة في أنه قائم بنفسه وما سواه قائم به فلو قام بالجهة لقام بغيره ويفهم من قوله تعالى المصور لانه لو كان في جهة لتصور فاما أن يصور نفسه أو يصوره غيره وكلاهما محال ويفهم من قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ولو كان على العرش حقيقة لكان محمولا ويفهم من قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه والعرش شيء يهلك فلو كان سبحانه وتعالى لافي جهة ثم صار في جهة لوجد التغير وهو على الله محال والمدعى لما علم ان القرآن طافح بهذه الاشياء وبهذه الاشارات قال هذه الاشياء دلالتها كالاغاز أو ما علم المغرور أن أسرار العقائد التي لا تحملها عقول العوام لا تأتي الا كذلك وأين في القرآن ما ينفي الجسمية الا على سبيل الاغاز وهل تفتخر الافهان الا في استنباط الحفيات كاستنباط الشافعي رضى الله عنه الاجماع من قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وكاستنباط القياس من قوله تعالى فاعتبروا يا أولي الابصار وكاستنباط الشافعي خيار المجلس من نبيه صلى الله عليه وسلم عن البيع على بيع أخيه وزبدة المسألة أن العقائد لم يكلف النبي صلى الله عليه وسلم الجمهور منها الا بلا اله الا الله محمد رسول الله كما أجاب مالك الشافعي رضى الله عنهما ووكل الباقي الى الله وما سمع منه ولا عن أصحابه فيها شيء الا كلمات معدودات فهذا الذي يخفى مثله ويلغز في افادته

﴿الفصل الثاني﴾ في ابطال ماموء به المدعى من أن القرآن والخبر اشتملا على ما يوهم ظاهره ما تنزه الله تعالى عنه على قول المتكلمين فنقول • قال الله تعالى هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ الآية دلت هذه الآية على أن من القرآن محكم ومنه متشابه والمتشابه قد أمر المبد برد تأويله الى الله والى الراسخين في العلم فنقول بعد ذلك انما لم تأت النبوة بالنص ظاهرا على المتشابه لان نجل مقصود النبوة هداية عموم الناس



فلما كان الأكثر محكما وأجملت العامة عن الخوض في المتشابه حصل المقصود لولا أن يقض الله تعالى لهم شيطانا يستهويهم ويهلكهم ولو أظهر المتشابه لضعفت عقول العالم عن ادراكه \* ومن فوائد المتشابه رفعة مراتب العلماء بعضهم على بعض كما قال تعالى وفوق كل ذي علم عليم وتحصيل زيادة الاجور بالسعي في تفهيمها وتعليمها وتعليمها \* وأيضا لو كان واضحا جدياً مفهوماً بذاته لما تعلم الناس سائر العلوم بل هجرت بالكلية ووضع الكتاب بذاته \* ولما احتيج الى علم من العلوم المعينة على فهم كلامه تعالى ثم خوطب في المتشابه بما هو عظيم بالنسبة اليهم وان كان في الامر أعظم منه كانه عليه عبد العزيز الما جشون في القضية وكما قال تعالى في نعيم أهل الجنة في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب الآية فهذا عظيم عندهم وان كان في الجنة ما هو أعظم منه كما قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر نسأل الله العظيم أن يجعل فيها قرارنا وأن ينور بصيرتنا وأبصارنا وأن يجعل ذلك لوجهه الكريم بمنه وكرمه ونحن نتظر ما يرد من تمويهه وفساده لتبين مدارج زينه وعناده ونجاهد في الله حق جهاده والحمد لله رب العالمين

محمد بن أحمد بن إبراهيم بن حيدرة \* شيخنا في صحيح مسلم القاضي شمس الدين أبو المعالي ابن القماش صاحب المجاميع المفيدة مولده سنة ست وخمسين وستمائة وسمع من إبراهيم بن عمر بن منصور واستماعه بن عبد القوي بن عزون والتجيب عبد اللطيف والعز عبد العزيز ابني عبد المنعم الحراني وابن خطيب المزة وغيرهم وكان ذكي القريحة قوي الحافظة حافظاً لكثير من الفقه حسن الحفظ للقرآن كثير التلاوة وحكم بالقاهرة مدة نيابة توفي في ربيع الاول سنة احدى وأربعين وسبعمائة بالقاهرة ووالده الشيخ علم الدين أحمد بن إبراهيم كان أيضاً من أهل العلم والديانة المتينة وله النظم البديع وامتحن بمحنة ذكر أنه نظم فيها أبياتاً في ليلة لم ينفلق فجرها الا وقد فرج عنه والايات

اصبر على حلول القضاء ومره	واعلم بأن الله بالغ أمره
فالصدر من ياتي الخطوب بصدرة	وبصبره وبحمده وبشكره
والحر سيف والذنوب اصفوه	صدأ وصيقله نوائب دهره
ليس الحوادث غير اعمال امرئ	يجزى بهامن خيره أو شره
فاذا أصبت بما أصبت فلا تقل	أوذيت من زيد الزمان وعمره



واتبت فكم امرا مضك عسره  
ولكم على ناس أتى فرج الفقى  
فاضرع الى الله الكريم ولا تسل  
واعجب لنظمى والهموم شواغل  
وما أحسن قول شاعر العصر الشيخ جمال الدين ابن نباتة في هذا المعنى  
لا تخش من غم كهيم عارض  
ان تمس عن عباس حالك راويا  
ولقد تمر الحادثات على الفقى  
هون عليك قرب أمر هائل  
ولرب ليل بالهموم كدمل  
صبرته حتى ظفرت بفجره

محمد بن أحمد بن عبد المؤمن الشيخ شمس الدين بن اللبان تفقه على الفقيه نجم الدين بن الرقة وصحب في التصوف الشيخ ياقوت المقيم بالاسكندرية وكان الشيخ ياقوت المقيم بالاسكندرية من أصحاب سيدى الشيخ أبى العباس المرسى صاحب سيدى الشيخ أبى الحسن الشاذلى وبرع ابن اللبان فقهاً وأصولاً ونحواً وتصرفاً ووعظ الناس وعقد محاسن التذكير بمصر وبدرت منه ألفاظ يوهم ظاهرها مالا تشك في براءته منه فاتفقت له كاتبة شديدة ثم نجاء الله تعالى ودرس بالآخرة بالمدرسة المجاورة لصرح الشافعى رضى الله عنه واختصر الروضة وبوب الأم ورتبها على المسائل والابواب ووقفت له على كتاب متشابه القرآن والحديث وهو مختصر حسن تكلم على بعض الآيات والأحاديث المتشابهات بكلام حسن على طريقة الصوفية توفي بالطاعون سنة تسع وأربعين وسبعمائة

ومن الفوائد والملح عنه والاشعار فمن شعره ما أورد في كتابه المتشابه في الديانات  
تشاغل عنا بوسواسه  
وكان قد بما لنا يطلب  
عجب تناسى عهد الهوى  
وأصبح في غيرنا يرغب  
ونحن نراه ونملى له  
ويحسبنا أننا غيب  
ونحن من العبدالى نفسه  
ووسواس شيطانه أقرب

ومن مناجاته في هذا الكتاب وهى مما أخذ عليه \* إلهى جلت عظمتك أن يعصيك  
عاص أوبسالك ناس ولكن أوحيت روح أوامرك في أسرار الكائنات فذكرك الناس

بأسيانه وأطاعك العاصي بمصيانته وأزمن شيء إلا يسبح بحمدك إن عصي داعي إيمانه  
 قد أطاع داعي سلطانك ولكن قامت عليه حجبتك ولله الحجة البالغة لا يستل عما  
 يفعل وهم يستلون ومن كلامه فيه على حديث أن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة  
 الحديث فيه إشارة إلى أن خشية سوء الخاتمة مخصوص بأعمال أهل الجنة وأما  
 أهل الإخلاص لأعمال أهل التوحيد فلا يخشى عليهم سوء الخاتمة ولهذا قال فيعمل  
 بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها فافهم بذلك أن المتقرب متقربان متقرب إلى  
 الجنة بأعمالها ومتقرب إلى الله بذكره كما ثبت في أنا عند ظن عبدي بي وأنا  
 معه حين يذكرني إلى قوله وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً وذلك يفهمك أن  
 المتقرب إلى الله تعالى لا يمكن أن يبقى بينه وبينه ذراع لأن ذلك الذراع إن كان  
 المتقرب به مطلوباً من العبد لم يبقى بعده مقدار يتقرب الله تعالى به إليه • وحينئذ  
 فيستلزم الخلو من حيزه وهو محال وإن كان موعوداً به من الله لزم تنجز وعده  
 وتحقيق القرب للعبد فلا يبقى بدولاً دخول إلى النار فلم أن ذلك الذراع مخصوص  
 بأهل القرب إلى الجنة التي لا يلزم أن يقربه من يقرب إليها فافهمه فانه بديع انتهى  
 ومنه قال أنكر الناضي أبو بكر بن العربي في كتاب الاحوذى ثبوت الرؤية في الموقف  
 وقال إن نعيم الرؤية لا يكون إلا للمؤمنين في الجنة وأن ما جاء من الرؤية في الموقف  
 قائمها هو على سبيل الامتحان والاختبار والذي نعتقه ثبوت الرؤية وتسميها للمؤمنين  
 في الموقف على ما صح في الحديث • وذلك صريح في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة  
 إلى ربها ناظرة انتهى والله أعلم بالصواب

محمد بن أحمد بن عثمان بن إبراهيم بن عدلان بن محمود بن لاحق بن داود  
 الكنتاني • الشيخ الامام شمس الدين سماع من المزاخراني والحافظ أبي محمد المياطي  
 وأبي الحسن علي بن نصر الله بن الصواف وتفقه على الشيخ وجيه الدين البهنسي  
 وقرأ الأصول على الشيخ شمس الدين محمد بن محمود الاصمبغاني شارح المحصول  
 والنحو على الشيخ بهاء الدين بن النحاس وافق وناظر ودرس وأقاد وناب في الحكم  
 عن شيخ الاسلام تقي الدين بن دقيق العيد وأرسل رسولا إلى اليمن في الدولة  
 الناصرية محمد بن قلاوون وشرح مختصر المزني ولم يكمله وفي سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة  
 لما توجهنا إلى القاهرة في خدمة الشيخ الوالد رحمه الله عندما تسلطن السلطان الملك الناصر أحمد  
 ابن الناصر محمد بن قلاوون ولي الاخ الشيخ بهاء الدين أبو حامد سلمه الله قضاء القضاء

بالمسافر المتصورة ثم وقع نزاع كثير وولى الشيخ شمس الدين المشار إليه قضاء  
العسكر وكان اماماً عارفاً بالمذهب. شاروا اليه بالتقدم بين أهل العلم فضرب المثل باسمه  
مولد سنة نيف وستين وستمائة وتوفي بالطاعون سنة تسع وأربعين وسبعمائة بلقاهرة  
﴿ومن الفوائد عنه﴾

مناظرة بينه وبين الشيخ الوالد رحمه الله في حد الورع لا يحضرني منها الا انه ادعى  
ان الورع ترك الشبهة وأن الشيخ الامام الوالد قال الورع مراتب أدناها اجتناب  
الكبائر ونقلت من خط الوالد جواباً عن مكتبة أرسلت اليه في هذا المعنى مانصه  
وأما كلام ابن عدلان في الورع فتعجبت منه وللورع درجات أدناها كل مسلم محتجب  
للكبائر متصف به هذا في المصدر وأما اسم الفاعل فهو تابع للمصدر لكن قد يخص  
في العرف ببعض المراتب والشروط هل تحمل على المسمى كما ذكره الفقهاء في السلم  
أو على رتبة خاصة ان دل العرف عليها فيه بحث \* أما عند اضطراب العرف فلا شك  
في الحمل على المسمى وهذه الكلمات يمكن أن تبسط في تصنيف ولسنا من أهل الورع  
انما أهل سعيد بن المسيب وسفيان ومن المتأخرين التوى انتهى ما نقلته من  
خط الشيخ الامام وكانت الواتمة في وقف اشترط واقفه في مباشرة الورع فأفتى  
الشيخ الامام بالاكتفاء فيه بالعدالة لا اضطراب العرف في حد الورع قال والعدالة أدنى  
مراتبه فيحمل عليها \* ومنها مسألة حسنة تقع كثيراً وخالفه فيها ابن عدلان أفتى ابن  
عدلان في واقف مدرسته على الفقهاء والمتفقهة ومدرس ومعيدين وجماعة عينهم  
قال ومن شروط المذكور أن لا يشتغلوا بمدرسة أخرى غير هذه المدرسة ولا يكون  
لواحد منهم تعلق بمدرسة أخرى ولا مباشرة بتجارة ولا بزازة يعرف بها غير تجارة  
الكتب ولا ولاية بأنه لا يجوز للمقرر في هذه المدرسة الجمع بينها وبين امامة مسجد  
قريب منها ووافقه شيخ الحنفية في زمانا قاضي قضاة الحنفية بالديار المصرية علاء  
الدين بن علي بن عثمان المارديني من التركان قلت وفيه نظر لئس الشافعي على  
أن الامامة ولاية حيث يتول ولا أكره الامامة الا من جهة أنها ولاية وأنا أكره  
سائر الولايات \* رأيت في كلام ابن عدلان أن شرائط المبيع ثمانية فذكر كونه  
طاهراً منتظماً به مقدوراً على تسليمه مملوكاً للماقد أولم يقع له العقد معلوماً وزاد  
سالمساً من الربا خالصاً من مقارنة مالا يجوز العقد عليه وأن لا يكون معرضاً للعاهة  
قال وقولنا سالمساً من الربا احتراز عما لو اشتمل على الربا \* وقولنا خالصاً الى آخره

احتراز عمالو جمع بين معلوم ومجهول فانه لا يصح في الاصح \* وقولنا وأن لا يكون معرضاً  
للمعاينة احتراز عمالو باع الثمر قبل بدو الصلاح أو الزرع الأخضر ولم يشترط القطع فانه لا يصح  
\* محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز \* شيخنا وأستاذنا الامام الحافظ شمس الدين  
أبو عبد الله التركماني الذهبي محدث العصر اشتمل عصرنا على أربع من الحفاظ بينهم  
عموم وخصوص المزي والبرزالي والذهبي والشيخ الامام الوالد الاخامس لهؤلاء  
في عصرهم \* فأما المزي والبرزالي والوالد فسنترجمهم ان شاء الله تعالى وأما استاذنا  
أبو عبد الله فنظير لانظيره وكبير هو الملجأ اذا نزلت المعضلة امام الوجود حفظاً  
وذهب العصر معنى ولفظاً وشيخ الجرح والتعديل ورجل الرجل في كل سبيل كانما  
جمعت الأمة في صعيد واحد فنظرها ثم أخذ ينخر عنها اخبار من حضرها وكان محط  
رجال المنى ومتنبي رغبات من تغتت تعمل المطية الى جواره وتضرب البزل المهارى أكبادها  
فلا تبرح أو تقبل نحو داره وهو الذي خرجنا في هذه الصناعة وأدخلنا في عداد  
الجماعة جزاء الله عنا أفضل الجزاء وجعل حظه من غرفات الجنان موفراً لاجزاء  
وسعده بدراً طالما في سماء العلوم يذعن له الكبير والصغير من الكتب العوالي والتازل  
من الاجزاء مولده في سنة ثلاث وسبعين وستمائة وأجاز له أبو زكرياء بن الصيرفي وابن  
أبي الخير والقطب ابن أبي عصرون والقاسم بن الاربلي وطلب الحديث وله ثمانى عشرة  
سنة فسمع بدمشق من عمر بن القواس وأحمد بن هبة الله بن عساكر ويوسف بن  
أحمد القمولى وغيرهم ويعطيك من عبد الخالق بن علوان وزينب بنت عمر بن كندی  
وغيرهما وبصر من البرقوهى وعيسى بن عبد المنعم بن شهاب وشيخ الاسلام ابن  
دقيق العيد والحافظين أبي محمد الدماطى وأبى العباس بن الظاهري وغيرهم ولما  
دخل الى شيخ الاسلام ابن دقيق العيد وكان المذكور شديد التحري في الاسماع  
قال له من أين جئت قال من الشام قال بم تعرف قال بالذهبي قال من أبو  
طاهر الذهبي فقال له المخلص فقال أحسنت فقال من أبو محمد الهلال قال سفيان بن  
عينة قال أحسنت اقرأ وممكنه من القراءة عليه حيث نذ اذ رآه عارفاً بالاسماء  
وسمع بالاسكندرية من أنى الحسن على بن احمد العراقي وأبى الحسن يحيى بن أحمد بن  
الصواف وغيرهما وبمكة من التوزري وغيره وبجلب من سنقر الزينى وغيره  
وبنابلس من العماد بن بدران وفي شيوخه كثرة فلا نطيل بتعدادهم وسمع منه الجمع  
الكثير وما زال يخدم هذا الفن الى أن رسخت فيه قدمه وتعب الليل والنهار وما

تعب لسانه وقلمه وضربت باسمه الامثال وسار اسمه مسير قبسة والشمس الا انه لا يتقلص اذا نزل المطر ولا اذا اقبلت الايال وقام بدمشق يرحل اليه من سائر البلاد وتتاديه السؤالات من كل ناد وهو بين اكنافها كنف لاهلها وشرف يفتخروا وزهر به الدنيا وما فيها طورا تراها ضاحكة عن تبسم أزهارها وقهقهة غدرانها وتارة تلبس ثوب الوكار والفخار بما اشتملت عليه من آمالها الممدود في سكانها وكان شيخنا والحق أحق ما قيل والصدق أولى ما آثره ذو السبيل شديد الميل الى آراء الحنابلة كثير الازراء بأهل السنة الذين اذا حضروا كان أبو الحسن الاشعري فيهم مقدم القافلة فلذلك لا ينصفهم في التراجم ولا يصفهم بخير الا وقد رغم منه أتف الراغم صنف التاريخ الكبير وما أحسنه لولا تعصب فيه وأكمله لولا نقص وأي نقص يمتريه والتاريخ الاوسط المسمى بالعبر وهو حسن جدا والصغير المسمى دول الاسلام وكتاب النبلاء ومختصر تهذيب الكمال للمزى والكاشف مختصر ذلك وهو مجلد نفيس والميزان في الضعفاء وهو من أجل الكتب والمنفى في ذلك وكتابا ثالثا في ذلك ومختصر سنن البيهقي وهو حسن ومختصر الاطراف للمزى وطبقات الحفاظ وطبقات اقرء وكتاب في الوفيات ومختصر آخرفها يسمى بالاعلام والتجريد في أسماء الصحابة والمحرف في أسماء رجال الكتب الستة ومختصر المستدرک لاحكام ومختصر تاريخ نيسابور لاحكام ومختصر ذيل بن الدينى والمعجم الكبير والصغير والمختصر لمحدث العصر ومختصر المحلى لابن حزم وكتاب أسماء الرجال ومختصرات كثيرة وقرأ القرآن بالروايات واقراء توفي في ليلة الاثنين ثالث ذى القعدة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة بالمدرسة المنسوبة لام الصالح في قاعة سكنه وراه الوالد رحمه الله قبل المغرب وهو في السياق وقال كيف تجددك فقال في السياق ثم سأله أدخل وقت المغرب فقال له الوالد ألم تصل العصر فقال بلى ولكن لم أصل المغرب الى الآن وسأل الوالد رحمه الله اجمع بين المغرب والعشاء تقديمًا فأفتاه بذلك ففعله ومات بعد العشاء قبل نصف الليل ودفن بباب الصغير حضرت الصلاة عليه ودفعه وكان قد أضر قبل وفاته بمدة يسيرة أنشدنا شيخنا الذهبي من لفظه لنفسه

تولى شبابي كأن لم يكن وأقبل شيب علينا تولى

ومن عاين المنحنى والتقى فما بعد هذين الا المصلى

وأنشدنا لنفسه وأرسل بها ملى الى الوالد رحمه الله وهي فيما أراء آخر شعر قاله لان ذلك كان في مرض موته قبل موته يومين أو ثلاثة



فهي الدين ياقاضى الممالك  
بلغت الجسد في دين ودنيا  
فهي الاحكام اقضانا على  
وكابن معين في حفظ وتقيد  
وفخر الدين في جدل ويحث  
وتسكن عند رضوان قريباً  
لتمطى في اليمين كتاب خير  
تشفع في أناس في فراء  
وذكر بعدها آيات على هذا النمط تتعلق  
وللهي ادلال الموالى  
ومن نظمه أيضاً في أسماء المدلسين

خذ المدلسين يا ذا الفكر  
والحسن البصرى قل مكحول  
نمت ابن عبد الملك القطيعى  
والثبت يحيى بن أبى ككثير  
وقل منيرة أبو اسحاق  
ثم يزيد بن أبى زياد  
أبو حبان وأبو الزبير  
عباد منصور قل ابن عجلان  
ثم أبو حرة وابن اسحق  
ثم أبو سعد هو النقال  
ثم ابن واقد حصين المروزى  
وليد مسلم حكى بفيه

جابر الجعفى ثم الزهرى  
قتادة وقل حميد الطويل  
وابن أبى نجيح المكى  
والاعمش الناقل بالتحريز  
والمرادى ميمون باتفاق  
حبيب ثابت فتى الاجداد  
والحكم الفقيه أهل الخير  
وابن عبيد يونس ذوالشان  
حجاج أرطاة لكل مشتاق  
عكرمة الصغير يا هلال  
وابن أبى عروبة اصبع تفرز  
في حذف واء خلت دينه

وقد كنت لما توفي شيخنا رثيته بقصيدة مطلعها

من لا حديث ولا سارين في الطلب  
من لا رواية للاخبار ينشرها  
من لا دراية والآثار يحفظها  
من يعدموت الامام الحافظ الذهبي  
بين البرية من عجم ومن عرب  
بالنقد من وضع أهل الغي والكذب

من للصناعة يدري حل معضلها  
من للجماعة أهل العلم تلبسهم  
من للتخارج يديها ويدخل في  
من في القراءات بين الناس نافهم  
من للخطابة لما لاح يرقل في  
بالله يانفس كوني لي مساعدة  
فهذه الدار دار لادوام لها  
وليس تبقى على حال وليس لها  
بيننا يرى المرء في بحر المعزة ذا  
والامر من واصل الايام منقطع  
هذي النية لا تفك آخذة  
هي السهام نصبنا نحوها غرضا  
وهو الحمام ولا تعجب عليه ولا  
وان تغب ذات شمس الدين لا تعجب  
هو الامام الذي روت روايته  
مذهب القول لاعي ولجلجسه  
ثبت صدوق خير حافظ يفظ  
كالزهر في حسب والزهر في نسب  
منها

وهي طويلة فليقع الاختصار على ما أوردناه

ومن الفوائد عنه **﴿** ويصحبني من كلام شيخنا أبي عبد الله الحافظ فصل ذكره بعد  
تصنيف كتاب الميزان وأنا مودع بعضه قال قد كتبت في مصنف الميزان عددا كثيرا من الثقات  
الذين احتج البخاري أو مسلم أو غيرهما بهم لكون الرجل منهم قد دون اسمه في مصنفات  
الجرح وما أوردتهم لضعف فيهم عندي بل ليعرف ذلك وما زال يمر بي الرجل الثبت  
وقه مقال من لا يعبأ به ولو فتحنا هذا الباب على نفوسنا لدخل فيه عدة من الصحابة  
والتابعين والائمة فبعض الصحابة كفر بعضهم بتأويل ما والله يرضى عن الكل ويفخر  
لهم فسا هم بمصومين ولا اختلافهم ومحاربتهم بالتي تليهم عندنا أصلا ولا بتكفير  
الخوارج لهم انحطت روايتهم بل صار كلام الجرح والشيعة فيهم جرحا في الطاعنين

فانظر الى حكمة ربك نسأل الله السلامة \* وهكذا كثير من كلام الاقران بعضهم في  
 بعض ينبغي أن يطوى ولا يروى \* قال وسوف أبسط فصلا في هذا المعنى يكون فصلا  
 بين المجروحين المعتبر والمردود \* فاما الصحابة فبساطهم مطوى وان جرى ما جرى  
 اذ العمل على عدالتهم وبه ندين الله \* وأما التابعون فيكاد يعدم فيهم الكاذب عمدا  
 ولكن لهم غلط وأوهام فمن ندر غلطه احتمال وكذا من تعدد غلطه وكان من  
 أوعية العلم على تردد بين الأئمة في الاحتجاج بمن هذا نعتة كالحرث الاعور وعاصم  
 ابن ضمرة وصالح مولى التوأمة وعطاء بن السائب ومن فحش خطؤه وكثر تفرد له لم  
 يخرج بحديثه ولا يكاد يقع ذلك في التابعين الاولين \* وان وجد في صفار التابعين  
 كالك والاوزاعي فمن بعدهم فملى المراتب المذكورة \* وأما أصحاب التابعين فوجد  
 في عصرهم من تعدد الكذب أو من كثر غلطه وتخطئه فتحول حديثه هذا مالاك  
 التجم الهادي بين الأئمة وما سلم من الكلام فيه وكذا الاوزاعي ثقة حجة وربما  
 انفرد ووهم وحديثه عن الزهري فيه شيء ما وقد قال فيه أحمد بن حنبل حديث  
 ضعيف ورأى ضعيف \* وقد تكلف لمعنى هذه اللفظة وقد تكلم من لا يفهم في  
 الزهري لكونه خضب بالسواد ولبس زى الجند وخدم عند هشام بن عبد الملك  
 وهو باب واسع والماء اذا بلغ قلتين لم يحمل الخبث ثم ذكر جماعة من هذا الجنس أعنى  
 من لا يضرهم كلام من تكلم فيهم بل يضر المتكلم ففهم الفضيل بن عياض فانه ثقة  
 سيد بلا نزاع \* وقال أحمد بن خيثمة سمعت قطبة بن العلاء يقول تركت حديث  
 الفضيل بن عياض لانه روى أحاديث أزرى فيها على عثمان بن عفان رضى الله عنه  
 فلا يسمع كلام قطبة ومن هو قطبة \* ومنهم محمد بن ادريس الشافعي الامام الذي  
 سارت الركبان بفضائله ومعارفه وثقته وأمانته فهو حافظ ثبت نادر الغلط حتى ان  
 أبا زرعة قال ما عند الشافعي حديث غلط فيه وقال أبو داود ما أعلم للشافعي حديثاً  
 خطأ \* وقد روى أن ابن معين قال فيه ليس بثقة \* قال الذهبي فقد آذى ابن معين  
 نفسه بذلك ولم يلتفت أحد الى كلامه في الشافعي ولا الى كلامه في جماعة من الاثبات  
 كما يلتفتوا الى توثيقه بعض الناس \* قلت وقد قدمت في ترجمة الاستاذ أبي منصور  
 البغدادى أن ابن معين لم يعن الشافعي فانطوى هذا البساط وأطال الذهبي النفس في  
 هذا الموضع وأجاد فيه وقال في آخره فالشافعي من جهة أصحاب الحديث رحل  
 فيه وكتب بمكة والمدينة والعراق واليمن ومصر ولقب ببغداد ناصر الحديث ولم يوجد

له حديث غلط فيه والله حبيب من يتكلم بجهل أو هوى نعم لم يمكن الشافعى في الحديث كيحيى القطان وابن مهدي وأحمد بن حنبل وابن المدينى بل ماهو في الحديث بدون الاوزاعى ولا مالك وهو في الحديث ورجاله وعلاه فوق أبى مسهر وأشباهه انتهى \* قلت ونحن لانسلم أن الشافعى في الحديث دون من ذكره وغاية الامر أن الذى ظهر أن ذكره أكثر وما ذاك الا لاشتغال الشافعى بما هو أهم من ترتيب قوانين الشريعة \* ويكفى الشافعى شهادة المحدثين له بان ليس له حديث غلط فيه ثم أورد الذهبى الذين لم يؤثر الكلام فيهم على حروف المعجم فعند فيهم ابراهيم بن طهمان وابراهيم بن سعد وأبان بن يزيد العطار وأبان بن أحمد بن صالح الطبرى المصرى وأبان بن نعيم الاصبهانى الحافظ والخطيب أبان بكر الحافظ وأبان مسمود أحمد ابن الفرات الرازى الحافظ وأحمد بن حنبل وأحمد بن منصور الرمادى الحافظ واسرائيل ابن يونس واسماعيل بن عليه وابن راهويه وجعفر الصادق وجريير بن حازم الازدى وحبيب المعلم وحرب بن شداد وحفص بن ميسرة وحمدان بن أبان مولى عثمان وخالد الحذاء وزكرياء بن أبى زائدة والاعمش وعبد الرزاق وقيس بن أبى حازم ومالك بن دينار وهشام بن حسان وهمام بن يحيى والوليد بن مسلم ووهب بن منبه ويعلى بن عيسى الطنافسى وأبان اسحاق السبى وجماعة آخرين تركتهم اختصاراً وقد أجاد الشيخ رحمه الله فلا يخفى أن الكلام في هؤلاء وعدمه سواء ولا يؤثر الكلام فيهم شيئاً ما واذا عارض حديث أحدهم حديث من لم يقع فيه كلام لا تقول انه يقدم عليه لان الكلام فيهم لم يؤثر فيهم شيئاً بل أقول لم يسلم أحد من أن يتكلم فيه بمثل ما تكلم في هؤلاء والله المستعان \* قال لى شيخنا الذهبى مرة من في الامة أفضل من أبى بكر الصديق رضى الله عنه بالاجماع فقلت يفيدنا الشيخ فقال عيسى بن مريم عليه السلام فانه من أمة المصطفى صلى الله عليه وسلم ينزل على باب دمشق ويأتى في صلاة الصبح بامامها ويحكم بهذه الشريعة \* قلت وهذا ما أشرت اليه بقصيدتى التى نظمتهافي المعايمة منها

من باتفاق جميع الخلق أفضل من شيخ الصحاب أبى بكر ومن عمر  
ومن على ومن عثمان وهو فقى من أمة المصطفى المختار من مضر  
وبعد أن نظمت هذه الابيات وقفت على قصيدة غراء لبعض الادباء أحيت تخليدها  
في هذا الكتاب وهى

سلا صاحبى الجزع من أبرق الحمى . عن الطيبات الخرد البيض كالدمى

وعوجا على أهل الخيام بحاجر  
وان سفرت ربح الشمال عليكما  
فبين خيام أغيد بخطف الحشا  
يريك الدياحي ان غدا متهجما  
\* ويفتر عن دريسان بهاؤه  
كأن قضيب البان في ميسانه  
اذا جالت حول عطفه أصـ بحت  
يعبد من تمرجه الصدغ عقرباً  
\* له في قلوب العالمين مهابة  
وحثا الى عبد الرحيم ركائباً  
ففي جمعت فيه الفضائل راضعاً  
حليف التقى ترب الوقار مذهب الخ  
يببت نديماً لاسماح معاقرا  
له خلق كالروض غب سمائه  
\* اذا جثاه فامنحاه تحية  
وقولاله اسمع ما نقول ولا تكن  
رايذاك في أثناء قولك معجباً  
فان كنت من أهل الكتابة والتقى  
فما الف من بعدنا مريضة  
تظن اذا الراوى غدا ناطقا بها  
وياء اذا مدت غدت غير نفسها  
وان قصرت كانت غراباً بقفرة  
وسنا أنسافوها الى الدال مرة  
يخاف اذا مباح بالقول سطوة  
وما الكاف ان ردت الى أصل خلقها  
وبتة أشياخ تخال شخوصها  
وخرقان نحسويان في العدة سبعة

ورامة من أهل العراق فسلما  
وربح الصنبا في أرضها فتعلما  
مريض جفون لاصحيحات أسقما  
وشمس الضحى ان ما بدا متبسما  
\* ويحرس بالظلم الممنع والاما  
رأى قـده لما اتنى فتعلما  
تهب نسيماً ما أرق وأنعمما  
ويرسل من رجع الدواة أرقما  
\* تبلغه في حكمه ماتيمما  
تحاكي قسى التبع فوق رأسمما  
ونال العلى من قبل أن يتكلما  
لال يرى كسب المحامد مغما  
ويصبح صبياً بالمعاني متبما  
تضوع مسكاً أذفرا وتبسما  
ملوكية وأكبراه وأعظما  
\* ضجورا به مستقلا متبرما  
بكونك أوفي الناس فهما وأعلما  
بنفسك فيها لا تخساف تهضما  
مصاحبة عينا تخوفها العما  
\* زمير نعام في الفلاة ترغما  
وصارت حديثاً عن حراك مترجما  
يرود لكى يلقى خيلاً أو ابنما  
فصرح بالشكوى لها ثم حجما  
من الصاد عينا من الميم مؤلما  
وما القاف ان أضحي لها متقدما  
اذا عكست نجم الثريا اذا سما  
تريك غبار الجوز طائر ودوما



لغات بأنواع الاقويل فيما  
يعود الفصيحة ان شذاهن أعجبا  
ترى مضغفاً فيهن من كان نهما  
صفا اللذات والسمرا المواتق والهما  
وما الجعفر انيات تترى وزغلا  
وفق التوالى والهاية والجا  
يناط يراعون لتصح معلما  
وما عيجم ان كنت تعرف عيجم  
وما الزبيق النادى اذا هو انجما  
وطارسة والمارصات عظما  
ويحقرنى نحو الامام المقدما  
يعاق بها المرء البليغ التكلم  
بشئ سواها ناطقا كان مفحما  
تنصف فيما رمته وتسهما \*  
وفعل اذا عديته صار مدغما  
اذا المرء آلى في المقال وأقسما  
يعدان بل يرجى أخو النقص منهما  
وما اسمان ان فتشت بالجزم الزما  
وتكره أن ترقى الى الفتح سلما  
ويعد ذاك الفتح خسرا ومغما  
جميع القوافي لاورى متقدما  
اذ البيت زاد الوزن فيه فأخرما  
يوصل الى أصل الزحاف قد انما  
بهن وما فعلان فيه وفعلما  
عن القصد والبيت الطويل اذا جا  
سريماً ولاقى جانياً فترمرما  
بسيطا اذا أضحي مذكالا ملما

وان كنت من أهل البلاغة جامعاً  
فما كلمات هي عرب صراخ  
وان قلبت أعيانهم وصفحت  
وما السيرتان والحجوجة والصفا  
وما الحمل والتيما والزام بعده  
وما الشيخ والفرعان والجمع والتقى  
وما الحيمر المثبوت والشامخ الذى  
وما الجمدب الهادى وما أجدر الكرى  
وما الزيرق المانى اذا غاب نجمه  
وما العنققيش والملاجيح والكننا  
وان كنت ممن يدعى عرية  
فما لقظة ان أعربت أصبحت لقي  
وان أعمل الاعراب فيها فن غدا  
\* وما اسم اذا ثبته وجمته  
وحرف اذا أعملته صار معرباً  
وما حرف عطف ليس يوجد عاطفاً  
وحرفان للتوكيد ليسا لحاجة  
وما مصدر قد ألزم الرفع دائماً  
ونون جميع تطلب الكسر شهوة  
يرى الكسر غنما في يديها محصلا  
وان كنت في علم العروض ووزنه  
فكيف السياج وناقد  
وكيف السناد والرقاد اذا غدا  
وما كلمات الوزن ان كنت عارفاً  
وما الهزج المرمول ان رمت شرحه  
وما البحث في البحر الخفيف اذا غدا  
وما الكامل المختار في بحر الفه

وما الخيل المطوى أصبح ناشرا  
وما الكف والقبض المضارع مشكل  
وما السلم ان رمت اقتران تفاقه  
وان كنت في نظم القريض مجودا  
فكيف يكون الرفع والقطع واصلا  
وكيف الروى المستقيم وما الذى  
وكيف يرى وصف السحاب وذكره  
ووصف اناه في الديار اذ انطوت  
وكيف خروج المدح والهجو بعده  
وما وصف دوح مطمئن قراره  
وغادية كالطود يحسب جرسها  
تميل اليها الغاديات رواجنا  
يحط بأغوار البلاد حياءها  
وان كنت في القرآن اتقن حافظ  
فمن جعل الاحزاب تسعين آية  
ومن جعل الفرقان من بعد فاطر  
وعن روى ابن الحاجية وحده  
ومن حقق الهمزات في سورة النساء  
ومن زاد في مد الحروف وهمزها  
ومن قال في القرآن عشرون سجدة  
ومن شدد التون التي قبل ربه  
ومن وصل الآيات جمدا لقطعها  
ومن حذف التاآت من غير علة  
وان كنت ذا فقه بدين محمد  
فمن جعل الاجماع في البيع حجة  
ومن رد ما قال ابن عباس عامدا  
وماذا يرى النعمان في أهل قرية

اذا هو بالتشعيت صار مهشما  
بناء المديد قبل أن يتهدما  
وما الحذف ان ألغى انتارا واثرما  
وكنت عليه نادرا متحكما  
فريد المعاني حين أصبح توأما  
يقول اذا أنشأت يتعب عندما  
اذا أحفرت أهدا به وأداهما  
محاسنها والبيض ما كان أسحما  
جميعاً اذا كان التشبيب منهما  
ترى مضمحلا بالزيادة والها  
جوادا رأى الخيل العراب فمحمما  
حناها ليكسوهن وشيا منمنما  
وقد صاحفت من قبل نشر او مرزما  
وأدرى بأصناف الخلاف وأفهما  
وزاد على التسعين عشرا فتما  
وصير قبل الكهف سورة مريما  
قرا آية حتى على الناس قدما  
ولينها في العنكبوت وأدغما  
على ابن كثير أو أمال المفخما  
وست وى ذاك عن تقدا  
وحذف لكن التي بعدها رمى  
ومد الضحى من بعدما قصر السما  
وأنكر في القرآن تضعيف ربما  
على ذكره صلى الآله وسلم  
وصيره في الصرف طبا مرخا  
ودان بما قال ابن حفص توهما  
أقاموا اماماً للانام محسدا

وكيف ترى رأى بن ادريس في فق  
وما حجة التورى فيما يقبسه  
وما رأى شيخ العلم .الك في امرئ  
يحل اذا ما أحرم الناس بالضحى  
وليس بذى ذنب يمار بفعله  
وان كنت في حفظ التوائب أوحدا  
فن فرض التعفير قبل صلاته  
ومن جعل التسوير في الزند شرعة  
ومن فرض الصوم الريعين بمدان  
ومن حظر التزويج الا بشيب  
ومن أوجب التكير بعد صلاته  
وقال زكاة المرء من نصف ماله  
ومن قال ان البيع ليس بجائز  
ومن طاف باليت سبعين حجة  
ومن فرض التسليم في كل ركعة  
وان كنت ممن يدعى علم سيرة  
فن صام عن أكل الطعام نهارة  
ومن طاف نحوامن ثمانين حجة  
وفي يده أموال قارون كلها  
ومن قطع البحرين في بعض يومه  
ومن عاش ألفا بعد ألف كوامل  
ومن ملك الدنيا الخون بأسرها  
ينج أولاد الاتام تجبرا  
ومن هاب خوض النيل ساعة زخره  
ومن سار طول الارض يوماً وليلة  
لعمرك انا قد سأناك لينا  
ف فكر ولا تسجل بما أنت قائل

عصى وغدا في فعله متأخرا  
اذا لم يثبت فيه أصلا مسلما  
تمجس قصدا بعد ما كان أسلما  
وإما أحل الناس بالليل أحرم  
ولا قيل يوما أساء وأجرما  
تجمع في أخبارها ما تقسما  
وأوجب في اثر الركوع التيمما  
ومن سن في احدى اليدين التخما  
يصوم جمادى كله والمحرم  
وصير تزويج البكار محرماً  
على قومسه فيما يقال وألزم  
تكون والا صار نهيا مقسما  
على المرء الا أن يكون بصيرما  
يرى ذلك التطواف فرضا محتما  
وأوجب فيها ربه وترنما  
وحفظا لاخبار الاوائل محكما  
مع الليل يطوى الصوم حولاً مجرماً  
على حاجة ليست تماثل درهما  
ونمرود كنمان وأموال علقما  
وواصل أقصى البر ساعة أعتما  
يموذ بدرالندى من خيفة الظما  
ثمانين يوماً بعد عام تصرما  
ويستحى للنسوان منهم تذمما  
وخاض سواء والبحر قد طما  
وعاد على أعقابه ما تلوما  
ولم تقصد المعنى المويص المنمما  
وسر منجداتبغى الجواب ومتهما

فان أنت فيما قد سألنا بيانه أصبت فحق أن تمز وتكرما  
وان أنت أخطأت الصواب ولم تجب فحقك ان يحنى عليك وترجما  
فما لك علم بالامور وانما قصارك أن تروى كلاماً منظماً

هو محمد بن أحمد بن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي الولد العزيز تقي الدين  
أبو حاتم ولد سيدي وأخى شيخ الاسلام بهاء الدين أبي حامد هو الشاب المنفص  
على شبابه حبيب الشيخ الامام وريحاته وأنيسه ولد بالقاهرة في الثلث الاخير من  
ليلة الثالث عشر من رجب سنة خمس وأربعين وسبعمائة وأجازه خلق وسمع الحديث  
من جده الشيخ الامام ومن خلق ورث في حجر الشيخ الامام بدمشق لا يكاد  
يفارقه وحل من قلبه بالمنزلة الرفيعة وحفظ القرآن العظيم وختم في سنة خمس وخمسين  
وسبعمائة ولم يزل عند جده بدمشق الى ان عرض للشيخ الامام الضعف فسفره أمامه  
الى القاهرة في ربيع الاول سنة ست وخمسين ثم لحقه الشيخ الامام وكان قبل أن  
يسفره أحب أن يلقى درسا ويحضره قبل وفاته فعمل درسا درس به بالمدرسة العادية  
الكبرى اجتمع فيه العلماء الشيخ الامام فن دونه وابتهج به الشيخ الامام وحضره  
مع مرضه لكنه حمل نفسه وحمله حبه له ثم استمر أبو حاتم في القاهرة حفظ التنبية  
وغیره وجد في الاشتغال على والده وغیره وقرأ النحو على الشيخ جمال الدين بن  
هشام ولازم حلقة الشيخ جمال الدين عبد الرحيم الاسناوى الى أن نزل والده عن  
تدريس المدرسة المنصورية فدرس بها وحضر عنده قضاء القضاء الاربعة قاضى  
القضاء عز الدين بن جماعة الشافعى ورفقاؤه ودرس أيضاً بالسيفية والكهارية أصالة  
وبقبة الشافعى رضى الله عنه نيابة عن والده وخطب بالجامع الطولونى وحضر مشيخة  
الميعاد فيه وكان شاباً ديناً طاقلاً أحسن الله عزاء نافية ورحمة توفي في طاعون القاهرة  
عند طلوع الشمس من يوم الاربعاء ثامن عشر رجب سنة أربع وستين وسبعمائة  
رحمه الله رحمة واسعة لقد أحرق القلوب وشقق الجيوب ألهم الله والده وألهمنى معه  
الصبر على فقده لقد خالطه بعض كره نحو تسعة أشهر من شعبان سنة ثلاث وستين  
الى ربيع الآخر من سنة موته بيت ويصبح عندي فوالله ما اغتظت منه قط وما  
تقمت عليه شيئاً في دينه فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وكان ينظم الشعر  
ويحسن ترتيب الدروس كنت أحضر عنده بالمنصورية فيدرس بأبهة وتأن صبرنا الله  
على فقده ان المين لتدمع وان القلب ليحزن ولا نقول الا ما يرضى الرب سبحانه وتعالى

﴿محمد بن أحمد بن عيسى بن رضوان القليوبي﴾ القاضي فتح الدين بن كمال الدين بن ضياء الدين تفقه على والده وقد تقدم ذكر والده وجده في الطبقة السادسة وكان فقيهاً شاعراً مجيداً ولى القضاء بأشموم ثم بآيبار ثم ولى قضاء صفد ثم أنصرف منها وعاد إلى الديار المصرية وتقلب به الأحوال ومن شعره وقدارسله بعضهم بسراً كبير التوى أرسلت لي بسراً حقيقته نوى عار فليس لجسمه جلباب ولئن تباعدت الجسوم فودنا باق ونحن على النوى أحباب وأنعم عليه صاحب تاج الدين بتفصيله فكتب إليه يا أيها المولى الوزير الذى أفضاله أوجب تفضيله أحسنت أجالا ولم ترض بالآ جمال اذ أرسلت تفصيله

وشعره كثير منشور حسن مسطور توفي في جمادى الأولى سنة خمس وعشرين وسبعمائة (محمد بن اسحق بن ابراهيم السلمى) القاضي تاج الدين المناوى خليفة قاضى القضاة عز الدين ابن جماعة على الحكم بالديار المصرية كان عارفاً بالمحكمات فقيهاً ناهضاً سمع الحديث من بنت الوزير ابنة المنجى وأحمد بن أبى طالب الحجار وغيرهما وحدث ودرس بالمشهد الحسينى بالقاهرة وغيره وولى قضاء العسكر وحكم بين المسلمين خلافة عن قاضى القضاة عز الدين مدة مديدة توفي في سادس شهر ربيع الآخر سنة خمس وستين وسبعمائة بالقاهرة ﴿محمد بن اسحق بن محمد بن المرتضى﴾ الشيخ عماد الدين البليسى وقفت له على ترجمته لدخولها قال فيها هو محمد بن اسحق بن محمد بن المرتضى الشافعى المشهور بالبليسى نقلته من خطه رحمه الله لقبه عماد الدين الفقيه الاصولى الصوفى الذى اشتغل عصر اعلى الفقيه نجم الدين بن الرفعة والشيخ جمال الدين الوجيزى والشيخ شرف الدين القلقشندى والظاهر التزمتى والشيخ عز الدين بن مسكين وغيرهم وكان ملازماً للشيخ نجم الدين كثيراً وعنه أخذ وبه مهر في الفقه وبحث مع الشيخ نجم الدين القمولى والشيخ نجم الدين بن عقيل البالى وفاق على أقرانه في ذلك الزمان واشتغل بالاشتغال بمصر وانتفع به خلق كثير وأجاز جماعة بالاقراء بمصر منهم تلميذه الفقيه تقي الدين اليانى وكان المذكور له من الذكاء والفهم حظ وافر ولى قضاء الاسكندرية عند الملك الناصر محمد بن قلاوون ولى الشيخ عماد الدين مدرسة الخاقاء المعروفة برسلان بالمنشأة بين القاهرة ومصر ثم ولى قضاء الاسكندرية عند الملك الناصر محمد بن قلاوون فأقام بها مدة ثم حصلت له محنة طلب منه أخذ أموال



الايام للسلطان فامتع فعزل ووضع من مقداره بسبب ذلك ثم ولى تصدير المدرسة الملكية الجوكندارية بالقاهرة المحروسة قريبا من المشهد الحسيني أقام بها يشغل الطلبة من الظهر الى العصر كل يوم خلا أيام الجمع والثلاثاء لا يشغله عن ذلك شاغل حتى كان يحضر في بعض الايام من بيته ماشيا وكان بعيدا وبعض الايام يركب مكاريا واذا ركب لا يكرى الادابة ضعيفة محتقرة وكان يقول هذا ربما لا يقصده الناس كثيرا فانا أريد به والغرض يحصل وبعض أوقاته يركب بغلته وكان فقيرا لم تحصل له قط كفاية وكان معلوم التصدير نحو ثمانين درهما نقرة في الشهر ليس له غيرها وصبر على ذلك الى أن توفاه الله وكان مجتهدا في أشغال الطلبة حتى أنه يأمرهم بالكتابة لما يشرحه لهم ويحفظونه ويستدعى عرض ذلك منهم وكان مولما بذكر الالغاز في الفقه وغيره كتابه التنيه والحاوى الصغير وكان يعظم الحاوى ويحث الطلبة على الاشتغال به وشرحه ولم يخرج به شرح قطعة من التنيه وكان شديد الاعتقاد في الفقراء يمشى اليهم ويتبرك بدعائهم وجري له مع شخص مكارى ركب معه من القاهرة الى مصر قبل أن يلى قضاء الاسكندرية مكاشفة فلما ركب خطر في خاطره بغلة وجارية تركية مليحة واذا المكارى قال له يا فقيه شويت علينا وما هذا معناه بغلة وجارية يحصل لك ذلك فلما ولى قضاء الاسكندرية ركب البغلة وملك جارية تركية مليحة كان رحمه الله نخبه الزمان جلس له لايامه درسه بستان حوى العلوم ونزهة تزيل هم كل مهموم ساعة في الفقه وساعة في النحو وساعة في حكايات مستظرفة وأشعار مستلطفة حكى لنا في درسه العام قال كنت ملازما للشيخ نجم الدين بن الرقعة وكان منديله دائما عافيه شىء من الذهب فقام يوما مسرعا من الدرس فبعته فقال خذ هذا المنديل معك ودخل الحلاء لقضاء حاجته ثم خرج وهو ينشد

علة البول والحرأ حبرا كل من ترى فهما آفة الورى سهلام تعسرا  
وأنشدنا للشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله

لعمري لقد قاسيت بالفقر شدة وقعت بها في حيرتى وشتاتى  
فان بحث بالشكوى هتكت مروءتى وان لم أبح بالضر خفت بماتى  
فأعظم به من نازل بعلمة يزيل حياتى أو يزيل حياتى

أفادنا رحمه الله فوائد كثيرة غريبة منها فرعان غريبان قال سمعتهما من الشيخ نجم الدين بن عقيل البالى وكان من العلماء الفضلاء قال رأيتهما في كتاب ولم يحضرنى ذكره وهو هلو كتب آية وطمسها بالمداد أو آية مقطعة الخروخ فهل يحل للجانب مسها

أو كتابتهما في المسئلة وجهان \* إذا قلنا بجواز اتخاذ آنية الذهب والفضة فينبى أن يكون  
بيها إذا بيعت بمجنسها كبيع آلات الملاهي لأنها محرمة الاتخاذ كهي \* الوجه الصائر إلى  
أن حد الضبة في الكبر والصغر أن الكبير قدر النصاب والصغير دونه \* قلت فيه  
نظر لأن النصاب يطلق بإزاء نصاب السرقة وإزاء نصاب الزكاة ونصاب الزكاة مختلف  
في قدره \* فأي نصاب أريد والاولى أن يحمل على نصاب السرقة هذا ما ظهر لي  
\* **فائدة في السواك** \* السواك مطهرة للفم مرضاة للرب مفرح للملائكة مسخط للشيطان  
يزيد في الثواب ويقوى البصر وأصول الشعر ويشد اللثة ويقطع البلغم ويحل عقد  
اللسان ويزيد في الذكاء ويقوى الباءة ويكثر الرزق ويزيل تغير الرائحة الكريهة  
والقلح ويهون سكرات الموت تغسل ذلك بعض مشايخنا رضى الله عنهم \* تغسل عن  
تطيريز الوحيز في تنف الشيب أنه سفه تردبه الشهادة \* لا يشترط في النوى تحقق فعله  
بل امكانه حتى لو نوى أن يصلي بوضوئه أول رمضان صلاة العيد صح وكذلك  
نوى بوضوئه لصلاة العيد أن يصلي ركعتي الطواف بمكة صح لأن العقل لا يحيله وإن  
خالف العادة \* سؤال فيه ابهام على الفطن لورأى في بعض بدنه نجاسة وخفى عليه  
موضعها كيف يصنع جوابه يغسل جميع ما يمكن رؤيته له من بدنه لا ما لا يمكن  
رؤيته فإنه لا يجب غسله وفوائد كثيرة \* توفي رحمه الله في سنة تسع وأربعين وسبع مائة  
عام الطاعون بمنزله المجاور لمدرسة الجوكندار ودفن بتربة المقر السيفي تشتمر خارج  
القاهرة قلت هذا ما أشرت إليه في قصيدتي التي نظمها في المعايمة منها

سل لي أخال الفكر والتقيب والسر	ما اسم هو الحرف فعلا غير معتبر
وأى شكل به البرهان متنهض	ولا يعد من الاشكال والصور
وأى بيت على تحرير منتظم	بيت من الشعر لا بيت من الشعر
وأى ميت من الاموات ما طلعت	بموته روحه في ثابت الخبر
ولا يضاف الى البحرين واختلفوا	فيه وجاؤا بقول غير مختصر
من عد في أمراء المؤمنين ولم	يحكم على اثنين في بدو ولا حضر
* ولم يكن قرشيا حين عد ولا	يجوز أن يتولى امرة البشر *
من باتفاق جميع الخلق أفضل من	شيخ الصحاب أبى بكر ومن عمر
ومن على ومن عثمان وهو فقي	من أمة المصطفى المبعوث من مضر
من أبصرت في دمشق عينه حنما	مصورا وهو منحوت من الحجر

ان جاع يأكل وان يعطش تضلع من  
من قال ان الزنا والشرب مصلحة  
من قال ان نكاح الام يقرب من  
من قال سفك دماء المسلمين على  
من كان والدها ابنا في الانام لها  
وهات قل لى ابراهيم أربعة  
وهكذا خلف من الرواة كذا  
وما الليفة جاءت والصحيفة في  
وعن قساة لها زوجان ما برحا  
وآخر راح يشرى طعم زوجته  
قالت له أنت عبدى قد وهبتك من  
 وخمسة من زناة الناس خامسهم  
والقتل والرجم والجلد الاليم مع

ماء نمير زلال ثم من-مر  
ولم يقل هو ذنب غير مفتقر  
تقوى الاله مقالا غير مبتكر  
صلاة أوجه الرحمن في الزمر  
وذاك غير عجيب عند ذى النظر  
بعض عن البعض من هم تحفظ بالظفر  
محمد في المغازى جاء والسير  
غريب ماصح مما جاء في الاثر  
تزوجت ثالثا حلا بلا نكسر  
فعاد وهو على حال من العبر  
زوج تزوجته فاخدمه واصطبر  
ما ناله بالزنى شئ من الضرر  
تغريب وزع في الباقي فافتكر

محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة بن على بن جماعة بن حازم بن صخر  
شيخنا قاضى القضاة بدر الدين أبو عبد الله الكنانى الحموى حاكم الاقليمين مصرا  
وشاماً وناظم عقد الفخار الذى لا يسامى متحل بالعفاف متحل الا عن مقدار  
الكفاف محدث فقيه ذو عقل لا يقوم أساطين الحكماء بما جمع فيه مولده في شهر  
ربيع الآخر سنة تسع وثلاثين وستمائة بحماة ولى قضاء القدس مدة ثم درس بالقيصرية  
بدمشق ثم ولى قضاء القدس وخطابتها ثانيا ثم نقل منها الى قضاء القضاة بالديار  
المصرية ثم ولى قضاء دمشق وخطابتها ثم أعيد الى قضاء الديار المصرية وسار في  
القضاء سيرة حسنة وأضر بالآخرة سمع بديار مصر من أصحاب البوصيرى ومن ابن  
القسطلانى وأجازة ابن مسلمة وغيره وقرأ بدمشق على أصحاب الخشوعى وسمعنا الكثير  
عليه مات بمصر في ليلة الاثنين الحادى والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث  
وثلاثين وسبعمائة ودفن بالقرافة أخبرنا شيخنا قاضى القضاة بدر الدين أبو عبد الله  
محمد بن ابراهيم بن جماعة قراءة عليه وأنا حاضر في الثالثة أخبرنا أبو الفرج بن  
أبى محمد عبد المنعم بن أبى الحسن على النيرى بقراءة عليه أخبركم الشيخ أبو الفرج  
عبد المنعم بن عبد الوهاب بن سعد بن صدقة بن كليب قراءة عليه أخبرنا أبو القاسم

عُلى بن أحمد بن على بن بيان الرزاز قراءة عليه قال حدثنا أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن مخلد أخبرنا اسماعيل بن محمد الصفار أخبرنا الحسن ابن عرفة أخبرنا عمار بن محمد عن الصلت بن يزيد الحنفي \* قال سمعت أبا هريرة رضى الله عنه سمعت خليلي أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى لا تتطرح ذات قرن جماء \* رواء سفيان بن وكيع عن زيد بن الحباب عن عمار بن محمد وهو غايه في العلو \* أخبرنا قاضي القضاة بدر الدين حضوراً أخبرنا الشيخ الفقيه أبو الحسن على بن الشيخ الاهدابى أبى العباس المعروف بابن القسطالانى قال سمعت والدى الامام أبا العباس يقول سمعت الشيخ الامام أبا عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم القرشى رضى الله عنه يقول علامة الصادق أن يفتقر بإيمانه الى كل ايمان وب عقله الى كل عقل وب علمه الى كل علم \* أنشدنا قاضي القضاة بدر الدين حضوراً أنشدنا الامام أبو الحسن على بن أحمد أنشدنا الامام الحافظ أبو الحسن على بن الفضل المالكي أملاء لنفسه

أعم خلائق الانسان نفماً وأقربها الى مافيه راحة  
أداء أمانة وعفاف نفس وصدق مقالة وسماح راحة  
ومن شعر قاضي القضاة بدر الدين ما أنشدني ولده سيدنا قاضي القضاة عز الدين أبو عمر عبد العزيز بقراءتي عليه بالقاهرة قال أنشدنا والدى لنفسه  
حبات أموال بيت المال سبعتها في بيت شعر حواها فيه كاتبه  
خمس وفيه خراج جزية عشر وأرث فرد ومال ضل صاحبه  
وأنشدنا مولانا قاضي القضاة عز الدين أيضاً بقراءتي عليه قال أنشدني والدى لنفسه  
أحن الى زيارة حى ليلى وعهدى من زيارتها قريب  
وكنتم أطن قرب العهد يطفى لهيب الشوق فازداد الالهب  
وأنشدني أيضاً بقراءتي عليه قال أنشدني والدى لنفسه  
أهني بشهر الصوم من لو بشته عظيم اشتياقى رقى مما أعانيه  
وأشكو اليه حسداً لو بلى بهم شوامخ خمساً هدها ما تقاسيه  
ومن كان لا يرضيه من حالى سوى خلاف مراد الله ما حيلق فيه  
ومن شعره أيضاً  
قالوا شروط الدعا المستجاب لنا عشر بها بشر الداعي بافلاح

طهارة وصلاة معهما ندم وقت خشوع وحسن الظن بإصاح  
وحل قوت ولا يدعى بمصيبة واسم يناسب مقرون بالحاح

من كتاب كشف المعاني لابن جماعة ذكر في الجمع بين الرحمن والرحيم في  
البسطة أن أحسن ما يقال فيه ولم نجد له غيره أن فعلاً مبالغاً في كثرة الشيء ولا  
يلزم منه الدوام كغضبان وفعل لدوام الصفة كظريف فكأنه قيل العظيم الرحمة  
الدائمة قال وإنما قدم الرحمن على الرحيم لأن رحمته في الدنيا تعم المؤمنين والكافرين  
وفي الآخرة دائمة لأهل الجنة ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وفي البقرة  
رب اجعل هذا بلداً آمناً وفي إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً لأن آية البقرة دعا  
بها إبراهيم عند ترك إسماعيل وهاجر في الوادي قبل بناء مكة وآية سورة إبراهيم  
بعد عودته إليها وبنائها \* في البقرة وما أهل به لغير الله وفي المسائدة والانعام والتحل  
لغير الله به لأن آية البقرة وردت في سياق المأكول وحله وحرمة فكان تقديم ضمير  
قد تعاقى الفعل به أهم وآية المسائدة وردت بعد تعظيم شعائر الله وأوامره وكذلك  
آية التحل بعد قوله واشكروا نعمة الله فكان تقديم اسمه أهم وأيضاً آية التحل  
والانعام نزلتا بمكة فكان تقديم ذكر الله بترك ذكر الأصنام على ذبائحهم أهم لما  
يجب من توحيده وإفراده بالتسمية على الذبائح وآية البقرة نزلت بالمدينة على المؤمنين  
ليان ما يحل وما يحرم فقدم الأهم فيه \* قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها وقال  
بعد فلا تعتدوها لأنه أشار بالحدود في الأول إلى نفس المحرمات في الصيام والاعتكاف  
من الأكل والشرب والوطء والمباشرة فناسب لا تقربوها وفي الثانية إلى الأمور  
في أحكام الحل والحرمة في نكاح المشركات وأحكام الطلاق والعدد والإيلاء والرجعة  
وحصر الطلاق في الثلاث والخلع فناسب لا تعتدوها أي قفوا عندها \* ولذلك قال  
بعد وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون \* قوله متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين  
وقال بعد ذلك وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين فأتى بالاحسان في الأولى  
وبالتقوى في الثانية لأن الأولى في مطلقة قبل الفرض والدخول فالإعطاء في حقها احسان وأن  
أوجبها قوم لأنه لا في مقابلة شيء فناسب المحسنين \* والثاني في الرجعية والمراد بالمتاع عند  
المحققين النفقة ونفقة الرجعية واجبة فناسب المتقين \* ورجح أن المراد به النفقة  
أنه ورد عقب قوله متاعاً إلى الحول والمراد به النفقة وكانت واجبة قبل النسخ  
ثم قال وللمطلقات فظهر أن النفقة في عدة الرجعية بخلاف البائن بخلع فإن الطلاق



من جهتها فكيف تعطى المتعة التي شرعت جبراً للكسر بالطلاق وهي الراغبة فيه  
 فظهر أن المراد بـ«المتعة» هنا التفقة زمن العدة لا المتعة \* وللعلماء في هاتين الآيتين  
 اضطراب كثير وما ذكرته أظهر لأنه تقدم حكم الخلع وحكم عدة الموت وحكم  
 المطلقة بعد التسمية وبقي حكم المطلقة الرجعية فيحمل عليه \* في البقرة يخرجهم من الظلمات  
 إلى النور أفرد النور لأن دين الحق واحد وجمع الظلمات لأن الكفر أنواع \* في  
 البقرة لا يقدر أن على شيء مما كسبوا ولأن المثل للعامل فكان تقديم نفي قدرته وصلتها  
 وهي على شيء أنسب وفي سورة إبراهيم مما كسبوا على شيء لأن المثل للعمل لقوله تعالى  
 مثل الذين كفروا ببرهم أعمالهم تقديره مثل أعمال الذين كفروا فكان تقديم ما كسبوا  
 أنسب لأنه صلة شيء وهو الكسب \* وفي البقرة فينفر لمن يشاء قدم المغفرة وفي المائدة  
 قدم يعذب من يشاء لأن آية البقرة جاءت ترغيباً في المسارعة إلى طلب المغفرة وإشارة  
 إلى سعة رحمة الله وآية المائدة جاءت عقب ذكر السارق والسارقة فناسب ذكر  
 العذاب قوله في آل عمران ومريم وإن الله ربى وربكم وفي الزخرف وأن الله هو ربى  
 وربكم لأنه تقدم في السورتين من الآيات الدالة على توحيد الله وقدرته وعبودية المسيح  
 له ما أغنى عن التأكيد بخلاف الزخرف \* في يونس ويمبدون من دون الله مالا يضرهم  
 ولا ينفعهم قدم الضر لتقدم قل أنى أخاف أن عصيت ربى عذاب يوم عظيم وفي الفرقان مالا  
 ينفعهم ولا يضرهم لتقدم ذكر النعم ونظيره تقديم الأرض في يونس في قوله وما يعزب  
 عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولأنه تقدم وما تكون في شأن الآية  
 فناسب تقديم الأرض لأن الشؤون والعمل في الأرض وفي سبأ في السموات ولا في الأرض  
 \* محمد بن إبراهيم بن يوسف بن حامد \* الشيخ تاج الدين المراكشى ولد بعد  
 السبع مائة ونشأ بالقاهرة وتفقه بها وقرأ على قاضى القضاة الشيخ علاء الدين على  
 ابن اسماعيل القونوى ولازم الشيخ زكى الدين بن القونع وكان فقيهاً نحويّاً متفتناً  
 مواظباً على طلب العلم لا يفتّر ولا يعمل إلا في القليل أعاد في القاهرة بقبة الشافعى ثم  
 دخل دمشق ودرس بالمروزية وسمع من شيخنا الحافظ المزى وجماعة ثم ترك التدريس  
 واتقطع بدار الحديث الأشرفية على طلب العلم إلى أن توفي فجأة بعد العصر من يوم  
 الأحد ثالث عشر جمادى الآخرة سنة اثنتين وخمسين وسبع مائة أنشدنا من لفظه لنفسه  
 قلة الحظ يا قتي صيرتنى مجهلاً وجهول بحظه صار في الناس أكملأ

دخلت إليه مرة وهو ينشد قول ابن تقي

حتى اذا مالت به سنة الكرى      زحزحته شيئاً وكان معاتقى  
أبعدته عن أضلع تشنقه      كي لا ينام على وساد خافق  
وقول الحكم بن عقال

ان كان لابد من رقاد      فاضلعي هاك عن وساد  
ونم على خفقها هدوا      كالطفل في تنه المهاد  
وهو ومن عنده يقولون ان قول الحكم أجدر بالصواب فانه لا يناسب المحب أن يبعد  
حبيه وينشدون قول الشيخ صلاح الدين الصفدي امتع الله ببقائه في ذلك رداعلى ابن تقي  
أبعدته من بعد ما زحزحته      ما أنت عند ذوى الغرام بما شق  
ان شئت قل أبعدت عنه أضالعي      ليكون فعل المستهام الوامق  
أوقل فبات على اضطراب جوانحي      كالطفل مضطجعا بمهد خافق

( قلت ) ان ابن تقي وان ساء لفظا حيث قال أبعدته فقد أحسن معنى لانه وصف  
أضله بالخفقان والاضطراب الزائد الذي لا يستطيع الحبيب النوم عليها فقدم مصلحته  
على مصلحته وترك ما يريد لما يريد وأبعدته عما يقلقه ولو قال أبعدت عنه أضلماً تشنقه  
لاحسن لفظا كما أحسن معنى وأما الحكم فانه وصف خفقانه بالهدو وهو خفقان  
يسير يشبه اضطراب سرير الطفل وهذا تقص فوق الزاع في ذلك وأرسلوا الى  
القاضي شهاب الدين أحمد بن يحيى بن فضل الله رحمه الله صورة سؤال عن الرجلين  
ابن تقي والحكم أيهما المصيب فكتب قول ابن تقي عليه ما أخذ لكنه قول المحب الصادق  
يكفيه في صدق المحبة قوله      كي لا ينام على وساد خافق

ما الحب الا ما يهد له الحشا      ويهدأ يسره فؤاد الماشق  
في آيات أخر لم تجر على خاطري الآن      وآيات ابن تقي هذه من كلمة له حسنة  
وهي      بأبي غزال غارته مقلتي  
وسألت منه زيارة تشفى الجوا      فأجبنى منها بوعد صادق  
بتنا ونحن من الدجا في خيمة      ومن التجوم الزهر تحت سراق  
عاطيته والليل يسحب ذيله      صهباء كالمسك العبيق الناشق  
وضمته ضم الكمي لسيفه      وذو ابتاه حمائل في عاتق  
حتى اذا مالت به سنة الكرى      زحزحته شيئاً وكان معاتقى  
أبعدته عن أضلع تشنقه      كي لا ينسام على وساد خافق

لما رأيت الليل آخر عمره      قد شاب في لم له ومفارق  
ودعت من أهوى وقلت تأسفا      اعزز على بان أراك مفارقي  
ويقرب من هذه النكتة أن جريرا قال

طرقك صائدة الفؤاد وليس ذا      وقت الزيارة فارجمي بسلام  
فميب عليه قوله فارجمي وهو نقد حسن فان لفظه أشبع من قول المحب لمن يحبه ارجع  
ورأيت الشيخ صلاح الدين الصفدي نفع الله به قد قال راداعليه  
يا خجلة لجرير من      قول كفانا الله عاره  
طرقك صائدة الفؤاد      دوليس ذا وقت الزيارة  
هل كان ياتي ان أتا      خيال من يهوى خساره  
أو صكان قلب حوله      هو من حديد أو حجاره

فما عجت له كيف ترك لفظه ارجمي وهو أشبع ما عيب به على جرير وقلت  
أما جرير فجر ثوب العار في      دعوى الصباية وازدياد غرام  
اذ كذب الدعوى وقال لها وقد      زارته في الفلاس ارجمي بسلام  
ثم قلت لعل الشيخ صلاح الدين إنما ترك لفظه الرجوع لشكرتها وقلت  
اني لأعجب من جرير وقوله      قولا غدوت به أنكر حاله  
طرقك صائدة الفؤاد وليس ذا      وقت الزيارة فاستمع أقواله  
واعذر فلست بقادر والله ان      أحكى الذي بعد الزيارة قاله  
فلما وقف الشيخ صلاح الدين على كلامي هذا كله زعم اني اعترف له بحسن التقدير  
وقال      أما جرير فلم يكن      صبا ولكن يدعى

أوما تراه أنه صا      ثمة الفؤاد فلم يعي      بل قال جهلا ليس ذا  
وقت الزيارة فارجمي      لو كنت حاضرا مرة      قلت ارجمي وله الصغى  
قلت ولا ينبغي أن هذه الاعتراضات كلها لفظية طرق قائلها ولم يحقق فان جريرا  
لم يقصد رجوعها الا للشفقة عليها من الزيارة في غير وقت الزيارة فجاءه الاعتراض  
من لفظ الرجوع فقط كما جاء ابن تقي من لفظ الامداد \* وربما أتى أقوام من  
سوء العبارة \* قال الحافظ أبو عبد الله الحميدي أخبرني أبو غالب محمد بن محمد بن  
سهل النحوي قال حكيت للوزير أبي القاسم الحسين بن علي المغربي قول أبي الحسن  
الكرخي أوصانا شيوخنا بطلب العلم وقالوا لنا اطلبوه واجتهدوا فيه فلأن يذم لكم

الزمان أحسن من أن يذم بكم الزمان قال فاستحسن الوزير ذلك وكتبه ثم عمل  
آياتاً أنشدنيها وهي

ولقد بلوت الدهر أعجم صرفه      فأطاع لي أصحابه ولسانه  
ووجدت عقل المرء قيمة نفسه      وبجده جدواه وأحرمانه  
وعلى الفقى أن لا يكفكف شأوه      عند الحفاظ ولا يفض عيانه  
فاذا جفاه المجد عيب نفسه      واذا جفاه الجد عيب زمانه

(قلت) وهذه أبيات حسنة بالغة في بابها وقد حاول الشيخ تاج الدين عبد الباقي  
الجباني اختصارها فقال

تجنب أن تذم لك الاليالي      وحاول أن يذم لك الزمان  
ولا تحفل اذا كملت ذاتاً      أصبت الزمأم حصل الهوان

فأغفل ما تضمنته أبيات الوزير الثلاثة من المعاني واقتصر على ما تضمنه البيت  
الرابع ثم انقلب عليه المعنى وأتى من سوء التعبير فإن المقصود أن المرء يكمل نفسه  
ولا عليه من الزمان وأما أنه يسمى في أن يذم له الزمان فليس بمقصود ولا هو مراد  
أشياخ الكرخي ولا يحمده عاتل وكان الصواب حيث اقتصر على معنى البيت الرابع  
أن يأتي بعبارة تطابقه كما قلنا نحن

عليك كمال ذاتك فاسع فيها      وليس عليك عز أو هوان  
وليس اليك أيضاً فاسع فيما      اليك وأنت مشكور معان  
فدم الدهر للانسان خير      من الانسان ذم به الزمان

فهذا البيت واف بالمعنى الذي قاله أشياخ الكرخي مطابق له من غير زيادة ولا نقص  
وأحسن من هذا قول بعضهم

جهل الفتى عار عليه ، لذاته      وخموله عار على الايام

وقول الآخر

ان كون الزمان عيبى أولى بى      من أن أكون عيب الزمان

وقول الآخر

ما في خمولى من عار على أدبى      بل ذاك عار على الدنيا وأهلها

هو محمد بن عبد الحكم بن عبد الرزاق البلقياى من فقهاء المصريين وهو والد  
شيخنا القاضى زين الدين أبى حفص عمر أخبرنى ولده أن له شرحاً على الوسيط لم يكد له

ورأيت ولده المذكور قد نقله عنه في شرحه على مختصر التبريزي لما تكلم على قول الأصحاب أنه يجزى في بول الفلام الذي لم يطعم النضج وأن المراد به لم يطعم غير اللبن فقال في شرح الوسيط لو الذي أن الشافعي رضي الله عنه قال والرضاع بعد الحولين بمنزلة الطعام والشراب ﴿ محمد بن عبد الله بن المجد إبراهيم المرشدي ﴾ الشيخ الصالح ذو الاحوال قرأ على ضياء الدين بن عبد الرحيم وكان مقبلاً بمنية بن رشيد بالديار المصرية واتفق الناس على أنه لو ورد عليه في اليوم الواحد العدد الكثير من الخلق لكفاهم قوت يومهم وأطعمهم ما يشتهونه ولا يعرف أحد أصل ذلك ولا يحفظ عليه أنه قال لأحد شيئاً وتحكى عنه مكاشفات كثيرة تقع الله به توفي في شهر رمضان سنة سبع وثلاثين وسبعمائة وهو أخو سيدي الشيخ أحمد أعاد الله من بركاته

﴿ محمد بن داود بن الحسن التبريزي السيد صدر الدين بن قطب الدين ﴾ له شرح على كتاب التنييه مختصر التنييه لابن يونس رحمه الله

﴿ محمد بن خالد بن كامل القاضي شمس الدين الغزي ﴾ رقيق في الطلب مولده سنة ست عشرة وسبعمائة بغزة وقدم دمشق فاشتغل بها ثم رحل إلى قاضي حماة شرف الدين البازري فتفقه عليه وأذن له بالفتيا ثم عاد إلى دمشق وجدوا جهده ومحبة ورافقه في الاشتغال من سنة تسع وثلاثين وسبعمائة سنة مقدمنا دمشق إلى أن توفي وهو على الجذ البالغ في الاشتغال أما الفقه فلم يكن في عصره أحفظ منه لمذهب الشافعي يكاد يأتي على الرافعي وغالب المطلب لابن الرفعة استحضارا وله مع ذلك مشاركة جيدة في الأصول والنحو والحديث وحفظ التلخيص في المعاني والبيان للقاضي جلال الدين وصنف زيادات المطلب على الرافعي وجمع كتاباً نفيساً على الرافعي يذكر فيه مناقب الرافعي بأجمعها وما يمكن الجواب عنه منها تنبيهات مهمات في الرافعي ويستوعب على ذلك كلام ابن الرفعة والوالد رحمه الله ويذكر من قبله شيئاً كثيراً وفوائد مهمة ولم يبرح يعمل في هذا الكتاب إلى أن مات فجأ في نحو خمس مجلدات أناسميته ميدان الفرسان فانه سألني أن أسميه له وكان يقرأ على غالب ما يكتبه فيه ويسألني عما يشكل عليه فلي في كتابه هذا كثير من العمل وبالجملة لعلنا استفدنا منه أكثر مما استفاد منا وكان من تلاوة القرآن وكثرة التعبد وقيام الليل وسلامة الصدر وعدم الاختلاط بأبناء الدنيا بكان استنبته في الحكم بدمشق ونزلت له عن تدريس التقوية ثم تدريس الناصرية وكان قد درس قبلهما في حياة الوالد رحمه الله بالحلقة



القوصية بالجامع فاجتمع له التداريس الثلاثة مع إعادة الركنية وإعادة العادلية الصفري والتصدير على الجامع وامامة الكلاسة وكان الوالد رحمه الله يحبه وكان هو يحضر دروس الوالد ويسمع كلامه وسأني مرات أن يقرأ على شيئاً فماتها له لكننا كنا نطالع في ليالي الشتاء سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة أو أربع وأربعين بدار الحديث الاشرفية الرافعي أنا والغزى وتاج الدين المراكشي في غالب الليل ويخرج الوالد في بعض الاحياء ويجلس معنا فيسمع قراءة تارة وقراءة أخرى ويأخذ عنه توفي الغزى ليلة الاحد رابع عشر رجب سنة سبعين وسبعمائة بمنزله بالمعادلية المصري بدمشق فانه كان معيها وسكن في بيت للتدريس أعاره اياه مدرستها الشيخ جمال الدين بن قاضي الزبراني فسكن فيه عدة سنين ودفن من الغد بتر بتنا بسفح قاسيون والناس عليه باكون متأسفون فانه حكم بدمشق نحو أربع عشرة سنة لا يعرف منه غير ابن الجانب وخفض الجناح وحسن الخلق مع لزوم التقوى ومحبة الفقراء محمد بن عبد الله بن عمر الشيخ زين الدين بن علم الدين بن زيد الدين بن المرحل **✽** ولد بعد سنة تسعين وستائة وتفقه على عمه الشيخ صدر الدين ودرس بالقاهرة بالمشهد الحسيني ثم بدمشق بالشامية البرانية والعذراوية وكان رجلاً فاضلاً ديناً عارفاً بالفقه وأصوله صنف في الاصول كتابين توفي سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة

**✽** محمد بن عبد الرحمن بن عمر **✽** قاضي القضاة جلال الدين القزويني قدم دمشق من بلاده هو وأخوه قاضي القضاة امام الدين واعاد بالمدرسة البدرانية ثم ناب في القضاء بدمشق عن أخيه ثم عن قاضي القضاة نجم الدين ابن مصري ثم ولي خطابة دمشق ثم قضاء القضاة بها ثم انتقل الى قضاء القضاة بالديار المصرية لما اضر القاضي بدر الدين بن جماعة فأقام بها مدة ثم صرف عنها وأعيد الى قضاء الشام وكان رجلاً فاضلاً متفتناً له مكارم وسود وكان يذكر أنه من نسل أبي دلف المعجلي وهو مصنف كتاب التلخيص في المعاني والبيان وكتاب الايضاح فيه ذكره الشيخ جمال الدين ابن نباتة في سجع المطوق فقال الامام المقدم على التحقيق والفهم المنشئ في مروج مہارقه كل روض أنيق والسابق لرايات العلوم الذي أخلى له نحوها عن الطريق والبادي المطل على دقائقها التي اعترف له بالتقصير ذوو التحليق والهادي لمذاهب السنة الذي يشهد البحث أن بحر فكره عميق والجبراندي لاتدعي نفحات ذكره الزهر والصحيح أنه أعطر من المسك الفتيق ناهيك من رجل على حين فترة من الهمم وظلمة من الدهر لا كالظلم أطلعه الشرق كوكبا ملأ نوره الملا لابل بدر الايفتر باشعة يواضعه الأعلون فسر بنوره الى الابل صبحا فيحمد لديه الطالب سراء لابل شمساً يتمثل في شخصه علماء الدهر الغابر فكان مرآة

مرآه وذكره القاضي شهاب الدين ابن فضل الله في كتابه مسالك الانصار فقال من ولد أبي دلف ومن مدد ذلك السلف ولى أبوه وأخوه وشبهت النظراء ولم يؤاخذوه ولى الخطابة وسلافها ورقى أعواد المنابر وهز غصنها وكان صدر المحافل اذا عقدت وصير في المسائل اذا اتقدت وكان طلق اليمين والكرم وان كان بالدين انتهى توفي القاضي جلال الدين بدمشق في سنة تسع وثلاثين وسبعمائة وفيه يقول القاضي صلاح الدين خليل ابن أبيك الصفدي وكيل بيت المال وامام الادب في هذا العصر من قصيدة امتدحه بها

هذا الامام الذي ترضى حكومته	خلاف ما قاله النحوى في الصحف
حبر مقي جال في بحث وجاد فلا	تسأل عن البحر والمطالة الوطف
له على كل قول بات ينصره	وجه يسان عن التكليف بالكلف
قد ذب عن ملة الاسلام ذب فتى	يحمي الحما بالعوا الى السمر والرغف
ومذهب السنة الغراء قام به	وثقف الحق من حيف ومن جنف
يأتى بكل دليل قد حكى جيلا	فليس ينسفه ما يغلظ النسفى
وقد شفى العى لما بات منتصرا	للشفا ففى برغم المذهب الحنفى
يحى درس ابن ادريس مباحثه	فحبذا خلف منه عن السلف
فا أرى ابن سريج ان ينظره	من خيل ميدانه فليمض أو يقف
• ولو أتى مزنى الفقه أغرقه	ولم يعد قطرة في سمحه الذرف
وقد أقام شعار الأشعرى فما	يشك يوماً ولا يشكو من الزيف
وليس للسيف حد يستقيم به	ولو تصدى له ألقاه في التلف •
والكايسى غدا في عينه سقم	اذراح ينظر من طرف اليه خف
من معشر فخرهم أبقاء شاعرهم	في قوله انما الدنيا أبو دلف

أفتى القاضي جلال الدين وهو خطيب دمشق في رجل فرض على نفسه لولده فرضاً معيناً في كل شهر وأذن لأمه حاضنته في الاتفاق والاستدانة والرجوع عليه ففعلت ذلك ومات الأب بأن لها الرجوع في تركته وتوقف معه الشيخ برهان الدين بن الفركاح لقول الأصحاب أن نفقة القريب تصير ديناً لا بقرض القاضي أو اذنه في الاستقراض فان ذلك يقتضى عدم الرجوع وقولهم لو قال أطعم هذا الجائع وعلى ضمانه استحق عليه ولو قال أعتق عبدك وعلى ألف استحق يقتضى الرجوع قلب الأرجح ما أفنى به القاضي جلال الدين من الرجوع

محمد بن عبد الرحيم بن محمد الشيخ صفي الدين الهندي الارموي المتكلم على مذهب الاشعري كان من أعلم الناس بذهب الشيخ أبي الحسن وأدراهم بأسراره متضلعا بالأصليين اشتغل على القاضي سراج الدين صاحب التحصيل وسمع من القنبر ابن البخاري روى عنه شيخنا الذهبي ومن تصانيفه في علم الكلام الزبدة وفي أصول الفقه النهاية والفائق والرسالة النفسية وكل مصنفاته حسنة جامعة لا سيما النهاية مولده ببلاد الهند سنة أربع وأربعين وستمائة ورحل الى اليمن سنة سبع وستين ثم حج وقدم الى مصر ثم سار الى الروم واجتمع بسراج الدين ثم قدم دمشق سنة خمس وثمانين واستوطنها ودرس بالآتابكية والظاهرية الجوانية وشغل الناس بالعلم توفي بدمشق سنة خمس عشرة وسبعمائة وكان خطه في غاية الرداءة وكان رجلاً ظريفاً ساذجاً فيحكى أنه قال وجدت في سوق الكتب مرة كتاباً بخط ظننته أقبح من خطي فقالت في ثمنه واشتريته لاحتج به على من يدعي أن خطي أقبح الخطوط فلما عدت الى البيت وجدته بخطي القديم ولما وقع لابن تيمية في المسئلة المحوية ما وقع وعقد له المجلس بدار السعادة بين يدي الأمير تكثر وجمعت العلماء وأشاروا بأن الشيخ الهندي يحضر فحضر وكان الهندي طويل النفس في التقرير اذا شرع في وجه يقرره لا يدع شبهة ولا اعتراضاً الا وقد أشار اليه في التقرير بحيث لا يتم التقرير الا ويعز على المعارض مقاومته فلما شرع يقرر أخذ ابن تيمية بعجل عليه على عادته ويخرج من شيء الى شيء فقال له الهندي ما أراك يا ابن تيمية الا كالمصفور حيث أردت أن أقبضه من مكان يفر الى مكان آخر وكان الأمير تكثر يعظم الهندي ويعتقده وكان الهندي شيخ الحاضرين كلهم وكلهم صدر عن رأيه وحديث ابن تيمية بسبب تلك المسئلة وهي التي تضمنت القول قوله بالجهة ونودي عليه في البلد وعلى أصحابه وعزلوا من وظائفهم

محمد بن عبد الصمد بن عبد القادر بن صالح الشيخ قطب الدين السنباطي صاحب تصحيح التعجيز وأحكام المبهض كان فقيهاً كبيراً تخرجت به المصريون سمع أبا المعالي الأبرق قوهي وعلي بن نصر الله الصواف وغيرهما توفي في ذي الحجة سنة اثنين وعشرين وسبعمائة بالقاهرة ودفن بالقرافة بقول الأصحاب ان الراهن والمرتهن اذا تشاحا في أن الرهن يكون عند من يسلمه الحاكم الى عدل صورة التشاح بما يسأل عنها فانه ان كان قبل القبض فالتسليم غير واجب واجبار الحاكم انما يكون في واجب وان كان بعد القبض فلا يجوز نزعها ممن هو في يده وكان السنباطي يصوره فيما اذا وضعاء عند

عدل ففسق فان يده تزال والرهن لازم فان تشاحا حينئذ فيمن يكون تحت يده اتجه اجبار  
الحاكم وكذلك لو رضيا بيد المرتين لعدالته حين القبض ثم فسق ينبغي أن يكون كذلك  
﴿ محمد بن عبد النفار بن عبد الكريم القزويني ﴾ الشيخ جلال الدين ولد صاحب الحاوي  
الصغير الشيخ نجم الدين تفتحه على أبيه وتوفي سنة تسع وسبعمائة  
﴿ محمد بن عبد المحسن بن الحسن ﴾ قاضي البهنسا شرف الدين الازمقي مولده سنة  
اثنين وسبعين وستمائة وكان فقيهاً شاعراً توفي سنة ثلاثين وسبعمائة ومن شعره  
ان المبادلة الاخيار أربعة \* منها هج العلم للاسلام في الناس \* ابن الزبير وابن العاص وابن أبي  
حفص الخليفة والحبر ابن عباس \* وقد يضاف ابن مسعود لهم بدلاً \* عن ابن عمر ولو هم اولا لباس  
﴿ محمد بن عبد اللطيف بن يحيى بن علي بن تمام السبكي ﴾ الفقيه المحدث الاديب المتقن  
تقى الدين ابو الفتح كان ممن جمع بين الفقه والحديث ووضع أخصه فوق النجوم مع  
سن حديث له الادب الفص والالفاظ التي لو أصفى الجدار اليها لاراد أن ينقض وكان متدرعا  
جلباباً التي متورعا حل محل النجم وارتقى طلب الحديث في صفه وسمع من احمد  
ابن أبي طالب بن الشحنة واحمد بن محمد بن علي العباسي والحسن بن عمر الكردي  
وعلي بن عمر العراقي ويوسف بن عمر الحنفي ويوسف بن ابراهيم الديانسي وخلق  
وأحضره والده على أبي الحسن علي بن عيسى القيم وعلي بن محمد بن هارون المقرئ  
واحمد بن ابراهيم بن محمد المقدسي ويوسف بن مظفر بن كوركبك وأجاز له في سنة  
مولده الحافظ ابو محمد الديماطي وغيره وحدث وكتب بخطه وقرأ بنفسه وكان استاذ  
زمانه في حسن قراءة الحديث محبة وأداء واسترسالا وبياناً ونعمة واتفق على بعض  
شيوخه وخرج لعم والده جدي رحمه الله مشيخة سمعناها بقراءته وتفقه على جده الشيخ  
صدر الدين يحيى وعلي الشيخ الامام الوالد وبه تخرج في كل فتونه وعلي الشيخ قطب  
الدين السنباطي وقرأ النحو على الشيخ أبي حيان وكمل عليه التسهيل وغيره وتلا عليه  
بالسبع وكان الوالد رحمه الله كثير المحبة له والتعظيم لدينه وورعه وتفنته في العلوم  
درس بالقاهرة بالمدرسة السيفية وناب في الحكم ثم انتقل الى دمشق وناب في القضاء عن الوالد  
ودرس بالمدرسة بالركنية وخلفه صاحب حصن وقد ذكره شيخنا الذهبي في المعجم المختصر  
واتى على علمه ودينه مولده في سابع عشر ربيع الآخر سنة خمس وسبعمائة وتوفي  
في ثاني عشر ذي القعدة سنة أربع وأربعين وسبعمائة ودفن بقاسيون أخبرنا الحافظ  
ابو الفتح محمد بن عبد اللطيف السبكي بقراعتي عليه من حفظة بقرية بلد من دمشق



أخبرنا أبو العباس الحجار وست الوزراء (ح) وكتب إلى الحجار قال أخبرنا ابن الزبيدي أخبرنا أبو الوقت أخبرنا الداودي أخبرنا الحموي أخبرنا القرييري أخبرنا محمد بن عبد الله الانصاري أخبرنا حميدان أنسارضى الله عنه حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصاص انقرد بإخراجه من هذا الطريق فرواه في الصلح والتفسير والديات مطولا ومختصرا \* أخبرنا الفقيه الأديب محمد بن عبد اللطيف بترأى عليه أخبرنا علي بن عمر الوائى وأبو الهدي أحمد ابن محمد العباسي قراءة عليهم ما قال الأول أخبرنا عبد الرحمن بن مكى الحاسب السبط وقال الثانى أخبرنا عبد الوهاب بن ظافر الأزدي بن رواح قال أخبرنا الحافظ أبو طاهر (ح) وأخبرنا قاضى القضاة شرف الدين أبو محمد عبد الله بن الحسن بن عبد الله بن الحافظ عبد الغنى المقدسى وزينب بنت الكمال وغيرهما كتابة عن أبى القاسم السبط اذنا أخبرنا السافى أخبرنا مكى بن منصور بن محمد بن علان أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن بن أحمد الحيرى الجرشى أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب أخبرنا أبو يحيى زكريا بن يحيى بن أسد المروزى ببغداد أخبرنا سفيان بن عينة عن عاصم عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال المرادى رضى الله عنه قال قال رجل يا رسول الله أرايت رجلا أحب قومًا ولم يلحق بهم قال هو مع من أحب أخرجه الزبيدي عن ابن أبى عمر عن سفيان فوق لنا بدلا عاليا وعن محمود بن غيلان عن يحيى بن آدم عن سفيان فوق لنا عاليا بدرجات ثلاث \* أنشدنى شيخنا تقي الدين أبو الفتح لنفسه بقراءتى عليه ارجوزته التى منها

اسمع أخى وصية من ناصح	مناضل عن عرضه مكادح
لا تفضبن ما حيت صاحباً	ولا قريياً بل ولا بجانباً
ولا تعدد الكلام فى أحد	ولا تكن للغلطات بالرصد
ولا تؤاخذ مذنباً بذنب	فتتدى فاقد كل محب
اجر مع الناس على اخلاقهم	وصاحب الناس على وفاقهم
ولا تقطب إن أناك سائل	فذاك للسائل داء قاتل
ولا تكن على صديق مكثراً	فإن صفو الود يضحى كدرا
ولا يفرنك دوام الصحبة	فما يمود القلب إلا قلبه
لا تسمعن فى صاحب كلاماً	لا تلقين لامرأة زماماً

وهى طويلة اقتصرنا منها على ما أوردناه وأنشدنى لنفسه أيضاً وكتبتها على جزء خرجته فى الكلام على حديث المتبايعين بالخيار يصنف فى كل يوم كتاباً \* يشابه فى التورض والتهار



وأنت فن سادة يتمون • بأنسابهم على التجار فحق لما حكم أن يقول • حديث الخيار رواه الخيار

وأنشدني لنفسه أيضا وكتبت بها على الأربعين التي خرجها من الشباب

أخذت الأربعين قدمت تاجا لأهل العلم ذا فضل متين  
وأضحى الوالد التذب المرحى لما يرجوه فيك قرير عين  
وأرجو أن أراك رفيع قدر وقد جاوزت حد الأربعين  
وأنشدني أيضا لنفسه تذهينا للبيت الثالث

عرف العاذل وجدى فلاحا ورأى عن التسلى فلاحا

عن غزال فاق جيدا وظرفا وهلال رام قتلى فلاحا

علموني كيف أسلوا والا فاحجبوا عن مقتلتي الملاحا

وأنشدني أيضا لنفسه أبياتا مفيدة نظمها في أسماء الخلفاء وهي

إذا رمت تعداد الخلائف عدهم كما قلته تدعى الأييب المحصلا

عتيق وقاروق وعثمان بعده على الرضا من بعده حسن تلا

معاوية ثم ابنه وحفيده معاوية وابن الزبير أخو الملا

ومروان يتلوه ابنه ووليد سليمان وافي بعده عمرو لا

يزيد هشام والوليد يزيدهم سناهم بإبراهيم مروان قدعلا

وسفاح المنصور مهدى ابنه وهادي رشيد للامين تكفلا

وأعقب بالمأمون معتم غدا يوائقه تستبج المتوكللا

ومنتصر والمستعين وبهده لمستزالمثوبا لمهتدى انقلا

ومعتمد يقفوه معتضد وعن سنا المكتنى يتلوه مقتدر سلا

وبالله مستكف مطيع تفضلا وقائمهم بالمقتضى استظهر الملا

ومستعجد والمستضى ناصر خلا بمستمعهم في وقته ظهر البلا

ومستعصرا وحاكما وابنه ولم يقوم وائق حتى أتى حاكم الملا

فدونكها منى بديها نظمها فان أتى تقصير فكن متطولا

وأنشدنا شيخ الاسلام الوالد رحمه الله عند سماعه هذه الابيات

أجدت تقي الدين نظماً ومقولا ولم يبق شارا في الفضائل والملا

فن رام نظما للأئمة بعدها يروم محالا خاسئا ومجهلا  
خطر لي في وقت أن أنظم في الخلفاء وأختم خلفاء الفاطميين وخلفاء المغاربة فتذكرت  
قول الوالد أن من رام نظما لهم بعد أبي الفتح يكون خاسئا ومجهلا فقلت رجل صالح  
وقد أنطقه الله فأحجمت وكتب إليه الشيخ الإمام الوالد رحمه الله وكنا على شاطئ  
البحر وتأخر عنا أبو الفتح بالقاهرة لاشتغاله بوقاة والدته رحمه الله تعالى

تسل تقى الدين عن فقد من أودى وأحرق لي قلبا وشيب لي فودا  
لقد بان عنا مذ ترحل شخصها سرور وآلى لا يواصلها عودا  
سقى الله ترابا ضمها غيث رحمة وجارتها أمي وأولادها جودا  
ولم نزل قصيدالشيء سواهما ولا مطلبها أرجوه كلا ولا رودا  
فراجع وكن بالصبر والحكم والرضا عن الله للبلوى تزود به زودا  
ولا تبد ضعفا أن علمك قدوة وكن جيلا ذا قوة شاعخا طودا  
واقدم إلينا أن أحمد قائل أرى كل يرضا من يعادك لي سودا

أحمد المذكور هو الأخ شيخنا شيخ الإسلام أبو حامد أحمد وهذا التصنيف نظمه فكتب الشيخ أبو الفتح الجواب أيا محسنا ببدأ ومستأنفا عودا

ومن علمه بحر تزايد مده وفضل ندى كفيه عم الوري جودا  
مديكت زمام العلم فاققاد طائما وأملك بالأذعان إذ قدته قودا  
وجاريت أرباب البديع بمنطق علوت به قسا ووقت به ودا  
وأرسلت سحرا يطرب السمع نفته وحررات وداهم عن خاطري ذودا  
وسليتني عن ذاهب أحرق الحشا وأذهب عن قلبي المسرة إذ أودى  
وغادرني أسود الشعر أيضا كما كل يرضا من ثنائيه سودا  
فبردت نار الشوق إذا زاد وقدها وخففت حمل الوجد إذ آنى أودا  
وأفرحتني لما دعوت لها فني دعائك خير لا أوازي به زودا  
وأذكرتني أماها الفضل ثابت لان تركت من بعدها جيلا طودا  
فمن لا أجبت نار قلبه ولا شيب الله الكريم له فردا  
وعاش مقيما في علا وسعادة تمود فتاة كلما بقيت عودا  
ومتعه بالسيد بن كليهما وثالثهم لا يختشئ للردى كودا  
وعاشوا لانعام يقول حسودهم لرؤيته لاحقق الله لي قودا

لديكم نجاة تتجلى لكم خوفاً  
ولا وطئت نجاد ولا صاحبت سوداً  
فذلك قصدي لانضارا ولا ذوداً  
فمبدكم قد هاد عن مثلها هوداً  
تضمنه التصريح من قوله عوداً

وكتب اليه القاضي شهاب الدين ابن فضل الله يعزبه فيها أبياتاً منها

تظهر للواحد في وحده  
فقصه في متهمي حده  
من ميت قد صار في لحده  
لكانت الانواء من مده  
يفر في الميعاد عن وعده  
لا يغلط الانسان في عده  
مصيره يأتي الي ورده  
وكل من يسمى على جهده  
ووالد يبكي على ولده  
وآخر قد جاء من بعده  
كلا ولا السيد من عبده  
فاز بما يرجوه من قصده  
بذمه ان شاء أو حمده  
ولا استطرت النار من زنده  
محتسباً للاجر في فقده  
كوكبها المشرق في سعدده  
كمثل ماء اورد من ورده

جاء من المولى الى عبده  
علاشذا الزهر شد ارنده  
أحزانه يهلك في جلده

نخذها عروساً شرفت بمحاسن  
على العرب العرباء تبتدى نقاسة  
ولا ينبغي الا القبول فان يكن  
وان لم تقع بالموقع الرحب منكم  
وقد جمعت كل القوافي سوى الذي

مصيبة الفاقد في فقده  
وكل من طالت به مدة  
وما على المرء اذا لم يموت  
لو كان يغنيه عليه البكا  
ميعادنا الموت فما لمرئ  
وانما الايام معدودة  
وكل من حام على مورد  
وسائق الموت بنا مزعج  
كم ولد يبكي على والد  
فقد تساوى في الثرى أول  
ليس بين العبد من سيد  
من سلم الامر الى ربه  
كل امرئ مناسلي الردي  
فاسمع أبا الفتح وقت الردي  
مثلك من يلقى الردي صابرا  
فقدت اما برة لم يزل  
ماتت وأبقت منك فيناقتي

وهي طويلة فأجابه بأبيات مثلها

لله در فاق في عقده  
أربي على الزهر علوا كما  
فأنش الصب وقد كاد من

فأى فضل جاد في وبله	وأى بحر زاد في مسده
من المقر الاشرف المرتضى	يكشف صعب الامر من شدة
شهاب دين الله رب النداء	وجامع الوفد على رفده
أحمد من عم الورى فضله	فاجمع الناس على حمده
ذى القلم الاعلى الذى حده	كصارم جرد من غمده
يصنع ان مر على طرسه	ما يصنع الناد في شر برده
احرفه ان برزت في الدجا	عاد صباحا جنح مسوده

وكتب اليه القاضى صلاح الدين أياتا منها - و قال

تقرر ان فعلا فعولا	مبا لفتان في اسم الفاعليه
فكيف تقول فيما صح منه	وما الله بظلام البريه
أعطى القول ان فكرت فيه	سوى نفي المبالغة القويه
وكيف اذا توضحا تأيما	طهور وهو رأى الشافعية
أزكنا الوصف عنه بفرد فعل	وذاك خلاف قول المالكية

فأجابه بأيات منها

ومن جاء الحروب بلا سلاح	كن عقد الصلاة بغير نه
فظلام ككزار وأيضا	فقد يأتى بمعنى الظالميه
وقد ينفى القليل لقلة في	فوائده ينفى الا كثره
وقد ينحى به التكثير قصدا	لكثرة من يضام من البريه
وأما قوله ماء طهور	ونصرته لقول المالكية
* فجاء على مبالغة فعول	وساغ مجيئه للفاعليه *
وقد ينحى به التكثير فضلا	لكثرة من يروم الطاهره

وقد سمعنا من أبى الفتح خطبته الفاتحة التى ألقاها أول يوم تدرسه بالركنية لما قدم مصر ومطلعها ( الحمد لله ) ناصر الملك الناصر للدين الحنيفى ومحمى عزائمه ومشيد أركانه القائم بالشرع المحمدى ومقوى دعائمه ومخلص أهل التقوى بعلى ما خطب أهل التقصير بمآله وجامع شمل المتقدمين بمكارمه وشامل جميع الموقنين بمراحمه والمتفضل على من التجأ اليه واعتمد في أموره عليه تبجح ما أنشبه أواخره بأوائله ورج ما أنشبه فوائحه بخواتمه \* أحده على من حلا الاعناق بقلائده وجلل الأيدى

بقوائمه وبدل ما أبداء نظر جوده بمقرا كه الا اعاده بحر جوده بمتلاطمه وفضل آثار  
شمسه في ظهيرة الآمال فحقها بقواصده وأطلع قمره في دجنة الاوجال فدفعها بقواصمه  
وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة يعينها اليقين بحوافيه والاخلاص  
بقواديه ويتبها القلب فما الاثم فيها ببلائه ولا السالى بمسائه ويقربها اللسان على مر  
الافاق فيشوا الى انوارها في الليل بطارقه ويرنو الى انوارها في الصبح بمشائمه  
وأشهد ان محمدا عبده ورسوله أرسله والكفر قد أطل لتماضده وتماطمه والباطل  
قد اضل بتزاحمه وتلاحمه فلم يزل صلى الله عليه وسلم حتى اذهب جيش الباطل  
بعواصفه وعواصمه ونصر جند الحق بصواوله وصوارمه صلى الله عليه وسلم وعلى  
آله واصحابه صلاة يربو نشرها على المسك ولطائمه ويجر ذيلا على نشر الروض  
وباسمه منها ما بعد فان غريب الدار ولونال مناط الثريا فيكفي أن يقال غريب وبعيد  
المزار ولو تهيأ له ماتها فماله في الراحة منهم نصيب ولمشقة القرية ازدادت رتبة  
الهجرة في العبادة وشرفت الوفاة حتى جاء موت الغريب شهادة والغربة كربة ولو  
كانت بين الاقارب ومفارقة الاوطان صعبة ولو عن سم العقارب فاني يقاس ببلاد  
الغربة وان شرف قدرها وعذب شرابها

بلاد بها نيطت على تمنائي وأول أرض مس جلدى ترابها  
والخطبة طويلة فائقة اقتصرنا منها على ما أوردناه سمعت الشيخ تقي الدين أبا الفتح يقول  
اسم كلاب بن مرة جد النبي صلى الله عليه وسلم المذهب وعزا ذلك لابن سعد وهي  
فائدة لم أجدها في شيء من كتب السير رأيت في القطعة التي عملها شيخنا تقي الدين  
أبو الفتح شرحا على التنبيه في باب الزكاة ان السائمة اذا كانت عاملة فالذي يظهر  
عنده ما صححه البغوي من وجوب الزكاة فيها بحصول الرفق بالاسامة وزيادة فائدة  
الاستعمال خلافا للرافعي والتووي حيث صحح أنه لازكاة فيها ثم تكلم أبو الفتح على  
ما رواه الدارقطني من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا ليس في العوامل صدقة  
وضعه وأجاد في تعليقه والذي عمله أبو الفتح من شرح التنبيه حسن جدا حافل  
جامع مع غاية الاختصار وقد أكثر فيه النقل عن الشيخ الوالد وزينه بمحاسن  
شرح المنهاج حيث يقول فيه قال شيخنا أبقاه الله يشير الى كلام الوالد رحمه الله  
في شرح المنهاج أو غيره من تصانيفه ومن شعر الشيخ تقي الدين أبي الفتح

واقتك عن قرب تبشير الفرح وأنتك نمرعة مباشر المنع  
منها فارج الاله ولا تخف من غيره تجدد الاله لضيق صدرك قد شرح



وارغب اليه بالنبي المصطفى  
 تالله ما يرجو نداء مخلص  
 فهو النبي الهاشمي ومن له  
 وهو التميمي لمن توفى واتقى  
 هو وابل الدنيا اذا مسح الحيا  
 والشمس تمحجل من خيلاء جيئه  
 كم عين ماء من أصابعه جرت  
 ومعين فضل من أياديه بدا  
 ولقد دعا الاشجار فانقادت له  
 وأباد أنواع الضلال بعرفه  
 من أنزل القرآن في أوصافه  
 فعليه صلى الله ما هبت صبا  
 ثم الرضا عن آله وهما به  
 مثل البخاري الامام المرتضى  
 من بحره في الناس بحر قد طما  
 وكتابه كالغيث يستقي به  
 وهو المجرد في الشديد وكشفه  
 وهذه قافية حلوة أول من بلغني نظم فيها  
 خل الزمان اذا تقاعس أو جمح  
 واحفظ فتوادك ان شربت ثلاثة  
 في أبيات أنكر عليه قوله فيها  
 واذا تمادى في العتاب قطمته  
 وقال ميار ما كان سهما عاد بل ظيما سنع  
 في خده الكافور سبعة عنبر  
 وأما قوسيته بوعده تارة  
 في أبيات أنكر عليه قوله فيها بطح وقال ابن سناء الملك يمدح الفاضل  
 يا قلب ويحك ان ظييك قد سنع فتح جهودك عن مرأته تنع

في كشف شركك على بأس وما انفجرح  
 لسؤاله الا تهلل وانشرح  
 جاء علا وعلو قدر قد رجح  
 وهو الجحيم لمن تكبر وانشح  
 ومشفع الاخرى اذا عرق رشح  
 والبدر لو جارا في الحسن اقتضع  
 نهرا وعين ردها لما مسح  
 ومعين دمع من أعاديه نزع  
 والذئب لما جاء يسأله منح  
 لما دنا وبعرفه لما نفح  
 ماذا عساى أقول فيه من المدح  
 أو غرد القمرى يوما أو صدح  
 وعن الذى بوشاح علمهم اتشح  
 فهو الذى اغتبق الفضائل واصطبح  
 وعرائس تحلى وغيث قد طفع  
 فسواه في كرباتنا لم يستنع  
 أوليس في غارات أمرك قد وضع  
 عبد الله بن المعتز حيث يقول  
 واشكوا لهموم الى المدامة والقدح  
 واحذر عليه ان يطير من الفرع  
 بالضم والتقيل حتى يصطاح  
 ان لم يكن قتل الفتواد فقد جرح  
 ما كان أغفلنى الغداة عن السبح  
 سلفاً وأحياناً تحجن من الفرع

وأردت أعقله فقر من الحشا  
وأبى فظل صريع هذاك الالما  
جنح الغزال الى قتال جوانحي  
ومن العجائب أنه لما رمى  
لى صيقل من مراشف شادن  
قبلته وقبلت أمر صباقي  
ورشفت ريقته على رغم الطلا  
ومنها  
في سبحة من جوهر في نقرها  
لم لا يصالح قلبي ياخذها  
كم يمدلون ولست أسمع قولهم  
ليس المذول عليك أنسا ناهدى  
ومنها  
أصبحت عن ميار قلبي ناشزا  
وتابعت فيحاتها فترهبت  
عن قول عبدالله حتى يصطليح

ولقائل ان يقول ابن سنا الملك قد وقع فيما وقع فيه عبد الله حتى حكى قوله وجمله  
قافية في قصيدته وقد وقع هذا لكثير من شعراء العصر ونظيره قوله من نثر في خطبة  
الاشياء والنظائر ليس له من بان ولا عنه من بان ولا عليه الا متى وقضى السجع بأن  
أقول بان ثم انه اعترض ابن المعتز ومييار بما اعترضهما ووقع هو في واحدة وهي قوله  
لا تمسح فانها لحن ولي آيات منها

ان كان عبد الله أخطأ قوله  
وأتى بشيء ليس يحسن ذكره  
فلقد لحت وقلت فيما قلته

وقال كمال الدين ابن التبييه

قم يا غلام ودع نصيحة من نصح  
خفيت تبشير الصباح فأسقى  
صهبا ما لمعت بكف مديرها  
والله ما مزج المدام بما ثما  
قالديك قد صدع الدجى لما صدح  
ماضل في الظلماء من قدح القدح  
لمقطب الا تهلك وانشرح  
لكنه مزج المسرة بالفسح

وهذه قصيدة مشهورة نظمها في ديوانه وقال شهاب الدين ابن التلعفري

ما الغمامة والمدامة والقدرح وابن الحمامة في الأراكفة قد صدح  
وهي قصيدة مليحة تضمنها ديوانه وكان الشيخ أبو حيان قد اقترح على شعراء العصر  
قصيدا في الشطرنج على وزن مطلع قصيدة ابن حزمون  
إليك امام العصر جيت المفاوزا وخلفت خلفي صبية وعجائزا  
فعمل الشيخ الوالد قصيدا بلغت مائة وخمسة وأربعين بيتا جود فيها كل الأجادة وعمل  
الشيخ تفي الدين قصيدا مطلعها

بنفسى غزال مر بالرمل جائزا	فصير قلبي في المحبة حائزا
وفوق سهما من لحاظ جفونه	فأصمى وما ألقى عن القلب حاجزا
تبدى فابدى للتداوة منظرا	يروق لراكب ويكمد لامزا
وماس فأصمى الفصن يهزمائسا	وبان فبان البدر يشرق بارزا
ثوى في حى نجد وليس بمنجد	وفوز فاستحايته فيه المفاوزا
ومنها ويسبى قوادى منه واسع طرفه	إذا ما أتى ضيق المهاجر عاجزا
تفرد بالحسن الغريب وحببه	غريب فاضحى للغريبين حائزا
كما حازت الشطرنج جيشين جمعا	غريبين كل حده لن يجاوزا

وجود فيها واحتتمها بمدح الشيخ أبي حيان رحمه الله وكتب أديب العصر جمال الدين  
محمد بن محمد بن محمد بن نبأة إلى الشيخ أبي الفتح رحمه الله استفتاء صورته

يا أماما قال المقلد والعا	لم فيه بواجب التفضيل
ما على عاشق يقول على حكا	م التداوى بالضم والتقييل
وافر الدين مع بسيط اقتدار	حذر من عقاب يوم طويل
لا كمن دأبه بمحبوبه النحر	وفن قاعل ومن مفعول
يا ما يكا بكل فضل جزيل	وعليا بكل وصف جميل
وجالا لا يحمل العلم منه	بصفات زين بمجد أثيل
جاء في درك الذى قلده النحر	و بمقد منضد التكايل

فاجابه

فتعجبت ثم قلت ومن يه \* ذف بالدر غير بحر النيل \* جاء في سورة السؤال فقل في  
سائل فضله على المسؤل \* فتسميت منه ربح شمال \* وترشفت منه طعم الشمول  
وأناى وقد فرغت عن الآ \* داب والحب من زمان طويل \* فتوقفت عن جواب ولكن  
أمر مولاي واجب بالدليل \* هو جواب الهوى التسامح في الام \* رقل ان أحبت بالتسهيل

ان من يدعى الغرام بظبي      صاداهل الهوى بطرف كعيل  
قد أسال الدموع منه عذار      سائل في رياض خد أسيل  
كامل قدمه بشعر مديد      وافر ردفه بنحصر نحيل  
لجدير بكل عذر بسيط      في التداوى بالضم والتقييل  
ما لنار الهوى سوى برد ريق      من لماء فيه شفاء القليل  
ولقلب يعتاده خفقان      غير ضم به دواء العليل  
غصة الحب لا تقاس بشيء      فليزها من ريقه بشمول  
ذا جواب الغرام حقا وعندي      ماله غير صبره من سبيل

( محمد بن علي بن عبد الكريم أبو الفضائل القاضي نحر الدين المصري ) نزيل دمشق ولد سنة احدى وتسعين وستمائة سمع من ست الوزراء وغيرها وتفقه على الشيخ كمال الدين بن الزملكاني والشيخ برهان الدين وبرع في المذهب ودرس بالعادية الصغرى والدولية والرواحية وشاع اسمه وبمدعيته وكان من أذكى العالم استخلفه القاضي جلال الدين على الحكم بدمشق وحج وجاور غير مرة ذكره القاضي شهاب الدين ابن فضل الله في مسالك الانصار فقال المصري الذي لا تسمع فيه بالمناقل ولا يهون ذهنه فيشبه به نابت الاصيل بل هو البحر المصري لانه ذو النون والقطب المصري بل صاحبه الامام نحر الدين ومثله لا يكون ذو العلم المعروف الذي لا ينكر واللفظ الحلو المصري السكر فأعلى الاسلام ظلام مديداً واستطرق الانام فضلاً جديداً وهو امام الشام وهمام العلم العام ثم قام وهو أفقه من هو بالشام موجود وأشبه عالم بأصحاب امامه في الوجود انتهى توفي القاضي نحر الدين بدمشق سنة احدى وخمسين وسبعمائة رحمه الله ( محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم ) قاضي القضاة كمال الدين بن الزملكاني الامام العلامة المناظر سمع من يونس بن المجاور وأبي القنائم بن عدلان وعدة مشايخ وطلب الحديث بنفسه وكتب الطباق بخطه وقرأ الاصول على الشيخ صفى الدين الهندي والنحو على الشيخ بدر الدين بن مالك وولد في شوال سنة سبع وستين وستمائة ودرس بالشامية البرانية والرواحية والظاهرية الجوانية وغيرها بدمشق ثم ولي قضاء حلب وصنف الرد على ابن تيمية في مسئلتى الطلاق والزيرة وكتابا في تفضيل البشر على الملك جود فيه وشرح من منهاج النووي قطعاً متفرقة ذكره شيخنا الذهبي في المعجم المختصر فقال شيخنا عالم العصر وكان من بقايا المجتهدين ومن أذكى أهل زمانه درس

وأفق وصنف وتخرج به الاصحاب انتهى وذكره الشيخ جمال الدين بن نباتة في كتاب  
سجع المطوق فقال أما غصون أقلامه المثمرة بالهدى وسطور فتاويه الموضحة لاحق  
طرائق قددا وخواطره التي تولدت فكانت الأنجم مهودا ومآثره التي ضربت رواق  
العز وكانت الحجرة طنباً وكان الفجر عموداً ومناظرته التي أسكتت المناظرين فكأنما  
ضربت سيوفهم المجردة لالسنتهم قيوداً ان الآداب لتحركني لمدحه والادب يحثني على  
السكون واني لأعق محاسنه اذا أردت نشرها بالوصف ومن البرما يكون جل عن  
مذهب المديح فقد كاد يكون فيه المديح هجاء ثم قال هو البحر وعلومه درره الفاخرة  
وقتاويه المتفرقة في الآفاق سحبه السائر والعلم الا أنه الذي لا تجنه الفياهب والطود  
الا أنه الذي لا يحاوله البشر على انه نثر الكواكب والمغرد الذي حى بيضة الاسلام  
في اعشاش أقلامه والمجتهد الذي لا غبار على رأيه في الدين وان غير في وجوه أعلامه ثم قال  
التفسير لبراعته قد حكم لك بكتاب الله المنزل وقال الفقه لعلم فتاويه أنت الراجح  
وكل أعزل وقال الحديث لتقيقه هذا النظر الذي لا يعزل وقال الانشاء لكتابه  
ليهنك ان قلم كل بليغ لديك بخط أو بغير خط معتزل وقال النحو لتدقيقه هذا  
ماجاد زيد وعمرو فيه وهذا العربي الذي لو سمع الاعرابي نطقه لصاح يا أبت أدرك غابني  
فوه لا طاقة لي بفيه وقال الصرف استقى من مواد علومه ولو وجد غاية لما استقاك  
فتبارك من أطلعه في هذه الافاق شمساً كان الشمس عنده نبراس وأمطاء  
وتبارك من الثريا فيها خذ لقدمه على القياس وخصه بفنون العلم فانه حليها النفيس وما  
لغيره من الحلى سوى الوسواس انتهى وعليه نخرج القاضي نحر الدين المصري والشيخ  
الحافظ صلاح الدين العلائي وكان كثير التعظيم له توفي سنة سبع وعشرين وسبعمائة  
بمدينة بليس من أعمال مصر كان قد طلبه السلطان الى مصر فمات بها قبل وصوله  
وحمل الى القاهرة ودفن بجوار قبة الامام الشافعي رضى الله عنه وقد أجاد في وصفه  
شاعر الوقت جمال الدين بن نباتة حيث يقول فيه من قصيدة امتدحه بها أولها

قضى وما قضى منكم لسانات	متيم غيبت فيه الصبايات
ما قضى من جفته يوم الرحيل دم	الا وفي قلبه منكم جراحات
أحبابنا كل عضو في محبتكم	كليم وجد فهل للوصل ميعات
غيم فغابت مسرات القلوب فما	أنتم برغمي ولا تلك المسرات
يا حيداني الصبا عنكم بقاء هوى	وفي بروق الغضا منكم إبانات



وحبذا زمن اللهو الذي انقضت  
 أيام ملشعرا اليين المشت بنا  
 حيث الشباب قضاياء منقذة  
 ورب حانة خمار طرقت بها  
 سبقت قاصد مغناها وكنت فتي  
 اعشوا الى ديرها الاقصى وقد لمعت  
 وأكشف الحجب عنها وهي صافية  
 راح زحفت على جيش الهموم بها  
 مصونة السرح باتت دون غايتها  
 تحول حول أوانها أنعمتها  
 كأنها في أكف الطائفين بها  
 مبلبل الصدغ طوع الوصل منه عطف  
 نرخت وهي في كفيه من طرب  
 وقت أشرب من فيه وخمرته  
 وينزل اللثم خديها فينشدها  
 سقيا لتلك الليلات التي سلفت  
 غنت لها كل أوقات السرور كما  
 حبر رأينا يقين الجود من يده  
 سما على الخلق واستسقوا واهبه  
 واستأنف الناس للأيام طيب سنا  
 لا يختشى فوت جدوى كفه بشر  
 ولا ترحزح من فضل شمائله  
 ياشاكي الدهر يمه وقد غفرت  
 وياأخا السهمي في علم وفي كرم  
 لا تطلبين من الأيام مشبهه  
 ولا تصنع لاحاديث الذين مضوا  
 طالع فتاويه واستنزل فتوته

أوقاته العمر والاعوام ساعات  
 ولا خلت من معاني الانس أبيات  
 وحيث ولي الدين أهوى ولايات  
 حانت ولا طرقت للقصص حانات  
 الي المدمام له بالسبق عادات  
 تحت الدياجي فكان الدير مشكاة  
 لم يبق في دنيا الا صبايات  
 حتى كأن سنا الاكواب رايات  
 حاجات قوم وللحاجات أوقات  
 كأنما هي للكاسات كاسات  
 نار يطوف بها في الارض حيات  
 كان أصداغه للعطف واوات  
 حتى لقد رقصت تلك الزجاجات  
 شربا تشن به في العقل غارات  
 هي المنازل لي فيها علامات  
 فأنما العمر هاتيك الليلات  
 غنت لفضل كمال الدين سادات  
 وأكثر الجود في الدنيا حكايات  
 لا غرو أن تسقى الارض السموات  
 من بعد ما كثرت فيها الشكايات  
 كان جسدواه أرزاق وأوقات  
 كأنها البدر الفضل حالات  
 من حول أبوابه لادهر زلات  
 هذي الهدايا أنا وهاتيك الهديات  
 ففي طلبك للأيام اعنسات  
 ألوى العنان بما تملى الروايات  
 تلق الاقادات تتارها الاقادات

وجد بالوصف في نضل لصاحبه  
 • حامى الديار بأقلام هامد  
 قربة يمنع الاسلام من خطر  
 تملت بأس آساد وجود حيا  
 وعودت قتل ذى زابغ وذى خطل  
 وجاورت للآلى البحر فابتسمت  
 أغر يهوى معاد القول فيه اذا  
 في كل معنى دروس من فوائده  
 صلى وراء أياديه الحيا فعلى  
 وصدد عما يروم الاوم نائله  
 رام تأخير جدواه وهمته  
 من معشر نجب ماتوا وتحسبهم  
 بمدحين لهم في كل سـارفة  
 تمت أئمة أوصاف الكمال كما  
 ماروضة قلدت أجياد سوسنها  
 وخطت الريح خطافي مناهلها  
 يرتى الحمام المصفى دوحها فلها  
 يوماً بأهيج من أخلاقه بشرا  
 ولا النجوم بانأى مواظبه  
 قدر على فراقى كل شمس ضحى  
 وهمة ذكرها نام وأنعمها  
 تأبى المدائح ان يمدح سواك بها  
 الله جارك من عين الزمان لقد  
 جاورت بابك فاستصلحت لى زمنى  
 ولا طفتى الليالى فمى حينئذ  
 ونطقتى أيادى بالمعيوب بنا  
 الا ذوى كلم لو ان محتسبا

يكاد ينطق بالوصف الجمادات  
 من الهدى واسمه في الطرس مدات  
 قاعجب لها الفات وهى لامات  
 منذ اغتدت وهى للآساد غايات  
 كأنها من كسير اللاحظ فضلات  
 هذاك الكلمات الجوهريات  
 تبيل المعادات أخبار معادات  
 ومن بوادر نعماء اعادات  
 تلك الايادى من السحب التحيات  
 ولا يفيد ولا تجدى الملامات  
 تقول ايها وللتأخير آفات •  
 للمكرمات وطيب الذكر ماماتوا  
 بروين خبايا الليل اخبات  
 تمت بقافية المنظوم أبيات  
 من السحاب عقود لؤلؤيات  
 كان قطر الغواذى فيه جزمات  
 خلف الستور على العيدان رنات  
 أيام تنكر أخلاق شريات  
 أيام تقتصر الايدى العليات  
 جماله فكأن الشمس حرات  
 تحت ما كبت أنهار وجنات  
 قتلك فيهم عوار مستردات  
 تجمعت بالمعالى فيك أشتات  
 حق رقت واتقضت تلك العداوات  
 من بعد أهلى عمات وخالات  
 فلكوا كب كالآذان انصات  
 تكلمت من جميع القوم هامات

يزاحون بأشعار ملفقة  
ويطرحون على الابواب من حق  
\* من كل أبله لكن مالفطنته  
يحم حين تعادى نظم قافية  
وتعزى فكره المكدود في حرق  
وقل يحىء بشعر بعد ذا حسن  
\* أعيد مجدك من ألفاظها فلها  
ان لم يفرق بفضل بين نظمهم  
خذها عروساً لها في كل جارية  
أوردت سؤرك الا عن مواردها  
نعم الفقى أنت يستصفي الكلام له  
ويطرب المدح فيه حين أذكره  
مابعد غيثك غيث يستجادوان  
حزت المحامد حتى ما أرى شرفاً

كانهم بين أهل الشعر حشوات  
قصائد هي في التحقيق نايات  
كالبسه في هذه الدنيا اصابات  
عجزا فتظهرها تلك الخرافات  
وقد أحاطت بما قال البرودات  
لكن على كتفيه منه كارات  
حسنى كان معانيها خبايات \*  
وبين لفظي فما للفضل لذات  
لوا حظ وككؤس بابليات  
لكنها في بحار الافق عينات  
حتى يمين له في العقل سورات  
كأن فهمي للاقلام نايات  
تعد اثبات قول فيك اثبات  
من صورة الحمد لا جسم ولا ذات

(قلت) ولما قال ابن نباتة هذه القصيدة في ابن الزملكاني البديعة حاول أدباء عصره معارضته فما أحسنوا صنيعه بل كل قصر ولم يلحق وتأخر وما جاء الحق \* وأنشدني شمس الدين محمد بن يوسف المعروف بالحياط الشاعر قصيدته التي عارض بها هذه القصيدة فقلت كيف رضى ابن الزملكاني بهذه عراضا فقال أنا أنكرت على ابن نباتة تفزله وليسيه اللذين جاء بهما على هذا الوجه وهو يمدح عالماً من علماء المسلمين وكان من قوله

ماشاد مدحى لكم ذكر المدام ولا  
ولا طرقت حما خماره سحرا  
وانما أسكر الجلاس من أدب  
عن منظر الروض يقنعى القريض وعن  
عشوت منها الى نور الكمال ولم  
وأنشدها أيضا بدرس الشامية بين يدي الشيخ كال الدين بن الزملكاني ومن أراد  
من أهل هذه المسألة أن يلحق ابن نباتة في نظم او نثراً وخط فقد أراد المحال وحاول

أضحت جوامع لفظي وهي حانات  
ولا اكتست لي بكاس الراس راحات  
يدور منه على الا كياس كاسات  
رقص الزجاجات تلهيني الحرارات  
يرد على خاطري دير ومشكات

ملا يصير بحال ويعجبنى على هذا الوزن والروى وان لم يلحق ابن نباتة في الصنع البهى

قول ابن الدوالي متأخر من العراق

كم قد صفت لقلوب القوم أوقات  
والليل دسكرة العشاق يجمعهم  
ماتوا فاحياهم احياء ليهم  
لما تجلى لهم والمحجب قد رقت  
وغيبتهم عن الا كوان في حجب  
ساقى القلوب هو المحبوب يشهده  
وكم تقضت لهم بالليل لذات  
ذكر الحبيب وصرف الدمع كاسات  
ومن سواهم أناس بالكرى ماتوا  
تهتكوا وصبت منهم صبايات  
وأظهرت سر معانهم اشارات  
صب لهم بقيام الليل عادات

اذا صفا الوقت خافوا من تذكره وللوصال من الهجران آفات

ومن فوائد الشيخ كمال الدين في تفسير قوله تعالى التائبون العابدون الحامدون السائحون الآية في الجواب عن السؤال المشهور وهو انه كيف ترك العطف في جميع الصفات وعطف التهي عن المنكر على الامر بالمعروف بالواو قال عندي فيه وجه حسن وهو أن الصفات تارة تنسق بحرف العطف وتارة تذكر بغيره ولكل مقام معنى يناسبه فاذا كان المقام مقام تعداد صفات من غير نظر الى جمع أو أفراد حسن اسقاط حرف العطف وان أريد الجمع بين الصفتين أو التنبيه على تغايرهما عطف بالحرف \* وكذلك اذا أريد التوزيع بعدم اجتماعهما أتى بالحرف أيضا وفي القرآن الكريم أمثلة تبين ذلك \* قال الله تعالى عسى ربه ان يطلقكن أن تبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا فأتى بالواو بين الوصفين الأخيرين لان المقصود بالصفات الاول ذكرها مجتمعة والواو قد توهم التوزيع فحذفت \* وأما الابكار فلا يكن ثيبات والثيبات لا يكن أبكارا فأتى بالواو لتضاد النوعين \* وقال تعالى حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول فأتى بالواو في الوصفين الاولين وحذفهما في الوصفين الأخيرين لأن غفران الذنب وقبول التوب قد بطن انهما يجريان مجرى الواحد ائتلازمهما فمن غفر الذنب قبل التوب فيين الله سبحانه وتعالى بعطف أحدهما على الآخر انهما مفهومان متغايران، ووصفان مختلفان يجب أن يعطى كل واحد منهما حكمه وذلك مع العطف أيين وأوضح وأما شديد العقاب وذو الطول فهما كالتضادين فان شدة العقاب تقتضى اىصال الضرر والاتصاف بالطول يقتضى اىصال النفع فحذف ليعرف أنهما مجتمعان في ذاته وان ذاته

المقدسة موصوفة بهما على الاجتماع فهو في حالة اتصافه بشديد العقاب ذو الطول وفي حال اتصافه بذى الطول شديد العقاب فحسن ترك العطف بهذا المعنى \* وفي هذه الآية التي نحن فيها يتضح معنى العطف وتركه مما ذكرناه لان كل صفة مما لم يتسق بالواو مغايرة للآخرى والغرض انهما في اجتماعهما كالوصف الواحد لموصوف واحد فلم يحتاج الى عطف فلما ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما متلازمان أو كالتلازمين مستمدان من مادة واحدة لغفران الذنب وقبول التوب حسن العطف لئلا يبين أن كل واحد معتد به على حدته قائم بذاته لا يكتفى منه ما يحصل في ضمن الآخر بل لا بد أن يظهر أمره بالمعروف بصريح الأمر ونهيه عن المنكر بصريح النهي فاحتاج الى العطف وأيضاً فلما كان النهي والأمر ضدّين أحدهما طلب الإيجاد والآخر طلب الإعدام كالتوعين المتغايرين في قوله تعالى وأبكاراً فحسن العطف بالواو \* وقال في قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس السبب في ذلك أن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت ومن المقطوع به أنه امثل هذا الأمر لحصته من المخالفة فصار مقطوعاً بأفضليته عليه أو كالمقطوع به ومع ذلك نهى عن تفضيله عليه لما يقتضيه تواضعه لله وكرم أخلاقه أو غير ذلك مما ذكر قلت فإين اللطيفة في نهيه عن التفضيل حاصل هذا أنه قرر عدم التفضيل مع القطع بوقوعه ونحن عارفون بوقوعه انما البحث عن الحكمة فيه \* وقوله لما يقتضيه تواضعه الى آخره هو ما ذكره غيره فلم يزد على الناس شيئاً \* وذكر قول ناصر الدين ابن المنير في المصنف في حديث شاة أم معبدوان فيه لطيفة عجيبة وهو أن اللبن المتحلب من الشاة المذكورة لا بد أن يفرض مملوكاً والملك هنا دأثرين النبي صلى الله عليه وسلم وصاحب الشاة ولهذا قسم اللبن وأشبه شيء بذلك المساقاة فانها تازمه للأصل وأصلها بجزء من الثمرة \* وكذلك فعل صلى الله عليه وسلم كدم الشاة وأصلها بجزء من اللبن ويحتمل أن يقلل أن اللبن مملوك للنبي صلى الله عليه وسلم وسقاها تفضلاً لانه ببركاته كان وعن دعائه وجدوا الفقه الأول أدق وألطف انتهى \* قال ابن الزمكاني وكلا لوجهين لا يتفك عن نظر \* ويحتمل أن يكون ذلك في محل المساقاة أو ما ذون فيه في مثل هذا الحال لاحتاجتهما الى اللبن أو لوجوب الضيافة أو لكون المال مشتهراً انتهى \* قلت أما النظر في وجهي ابن المنير فحق فان الأول لا يتم لانه لو تم لجاز مثل هذا النوع في اللبن ولا مساقاة فيه ولبيان وقع عقد بينهما ولم يقع ولكانت القيمة اما نصفين على السوية واما على ما يقع عليه الاتفاق لو فرض لم يتفك واحد منهما ولا وقع أيضاً



والثاني قد يقال عليه لا يلزم من نمو مال زيد بدعوة عمرو أن يملك عمرو القدر النامي والذي عندي في هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك الشاة نفسها قالتي أولى بالؤمنين من أنفسهم ولا يحتاج إلى إذن من أحد وما يلزم على ذلك من اجتماع مال كين على مملوك واحد لا محذور فيه كما قررناه في بعض تعاليقنا \* وهذا كما أن الوجود بأسره ملك لله تعالى ملكاً حقيقياً وملك كل مالك مملكته لله \* وهكذا تقول أن الوجود بأسره ملك محمد صلى الله عليه وسلم يتصرف فيه كيف يشاء وإذا ازدحم هو وبعض الملاك في شيء كان أحق لانه مالك مطلق ولا كذلك غيره لان كل واحد وان ملك شيئاً فعليه فيه الحجر من بعض الوجوه ولي أرجوزة في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته منها

وهو إذا احتاج إلى مال البشر أحق من ملكه بلا نظر  
لانه أولى بذي الإيمان من نفسه بالنص في القرآن

وذكر الشيخ كمال الدين اشكالا ذكره ابن المنير في حديث قتل كعب ابن الاشرف حاصله أن النيل من عرض النبي صلى الله عليه وسلم كفر ولا تباح كلمة الكفر إلا بالأكراه فكيف استأذنوه عليه السلام أن يتألفوا منه بالسنتهم استدراجاً للعدو وأذن لهم وأجاب عنه بأن كعباً كان يجرس على قتل المسلمين وفي قتله خلاص من ذلك فكانه أكره الناس على النطق بهذا الكلام بتعريضه إياهم للقتل فدفعوا عن أنفسهم بالسنتهم انتهى \* قال الشيخ كمال الدين في هذا الجواب نظر لا يخفى \* ويحتمل أجوبة منها أن النيل لم يكن صريحاً في الكفر بل كان تعريضاً يوهم المخاطب لهم فيه مقاصد صحيحة وقد أذن وذلك في الحديعة قد يجوز ومنها أنه كان باذنه صلى الله عليه وسلم وهو صاحب الحق في حقه لمصلحة شرعية ولا نسلم دخول هذه الصورة فيما يكون كفر انتهى (قلت) النبي صلى الله عليه وسلم لا يأذن إلا في جائز وسبه لا يجوز أصلاً والواقع التعريض دون صريح السب والحامل عليه المصلحة حيث اقتضاها الحال وكان في المعارض مندوحة عن الكذب \* ومن فتاويه أفق الشيخ كمال الدين ببطلان اجارة الجنسدي اقطاعه وقد اتبع في ذلك شيخه الشيخ تاج الدين بن الفرعاح والذي أفق به النووي والشيخ الأمام الوالد وغيرهما الصحة وهو الوجه سمعت الشيخ جمال الدين ابن قاضي الزبداني مد الله في عمره يحكي عن الشيخ كمال الدين أنه كان يقول إذا صلى الإنسان ركعتي الاستخارة لأمر فليفعل بعدها ما بدا له سواء انشروحت نفسه له أم لا فان فيه الخيروان لم ينشرح له نفسه قال وليس في الحديث اشتراط انشراح النفس

رفع الى في المحاكمات مسئلة في رجل وقف على أولاده الاشراف فلان وفلان وسمى جماعة أولاده للذكر مثل حظ الاثنتين ثم على أولادهم من بعدهم وعلى أولاد أولادهم وعلى أولاد أولادهم من بعدهم وانتقل ذلك من أعقابهم وأنسابهم طبقة بعد طبقة

﴿ تم الجزء الخامس ويليه الجزء السادس اوله ترجمة شيخ لاسلام ابن دقيق العيد ﴾

﴿ فهرست الجزء الخامس من طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي ﴾

مخيفه	مخيفه
١٥ الشيخ أبو العباس المثلث	٢ الطبقة السادسة فيمن توفي بين الستمائة والسبعمائة
١٦ أبو العباس الواسطي	٢ أحمد بن ابراهيم الاموي القمي
١٧ أحمد بن موسى الموصل	٢ أحمد بن ابراهيم القرشي
١٧ أحمد بن عيسى البجلي	٣ أبو العباس أحمد الواسطي
١٨ أحمد بن يحيى بن سيف الدولة	٧ أبو العباس الناباسي المقدسي
١٨ أبو العباس الموصل المفسر	٨ أبو العباس أحمد الحوني
١٨ قطب الدين القسطلاني	٨ أحمد بن عبد الله بن رافع
١٩ محمد بن ابراهيم بن خلكان	٨ الحافظ محمد الدين الطبري
١٩ محمد بن ابراهيم السهلي	٩ فوائد ومسائل عنه
١٩ محمد بن ابراهيم الخطيب	٩ أحمد بن عبد الرحمن الكندي
١٩ محمد بن اسحاق اقونوي	١٠ أحمد بن عبد المزمع السعدي
١٩ محمد بن اسماعيل البجلي	١٠ أحمد بن عبد الوهاب الملاي
١٩ محمد بن الحسن بن وزين	١٠ أحمد بن عيسى القليوبي
٢٠ أبو الطاهر المحلي	١١ أحمد بن عمر الكبرى
٢٤ ومن الفوائد عنه	١٢ أحمد بن فرح الاشبيلي
٢٥ السلطان محمد بن سام القرنوي	١٣ أبو العباس النصيبيني الحرقي
٢٦ الحافظ أبو عبد الله الواسمي الديلمي	١٣ أحمد بن كشاسب
٢٦ محمد بن سعيد الطحان	١٣ أحمد بن محسن
٢٦ محمد بن طلحة القرشي	١٤ شمس الدين ابن خلكان
٢٦ شرف الدين بن عين الدولة	١٥ أحمد بن محمد بن صفوان
٢٨ جمال الدين ابن مالك النحوي	

مخيفه

- ٢٩ محمد بن عبد الله السلمي  
 ٣٠ محمد بن عبد الرحمن الهمامي  
 ٣٠ محمد بن عبد الرحمن بن الازدي  
 ٣١ عز الدين ابن الصائغ  
 ٣١ محمد بن عبد الكافي الربيعي  
 ٣١ محمد بن عبد الواحد المديني  
 ٣١ محمد بن عثمان القاهري  
 ٣٢ أبو طالب بن الحيمي  
 ٣٢ محمد بن علي الخلاطي  
 ٣٢ أبو المظفر محمد الموصل  
 ٣٣ الامام نجر الدين الرازي  
 ٤٠ محمد بن عمر الجويني  
 ٤٠ محمد بن عيسى القرشي العبدري  
 ٤١ بدر الدين ابن مالك  
 ٤١ الحافظ محب الدين ابن النجار  
 ٤١ محمد بن محمود الجويني  
 ٤١ شمس الدين الاصبهاني  
 ٤٣ محمد بن عمر العيشي  
 ٤٣ محمد بن تامور  
 ٤٣ محمد بن هبة الله الشيرازي  
 ٤٤ محمد بن واثق بن فضالان  
 ٤٤ القاضي أبو بكر البغدادي  
 ٤٥ عماد الدين ابن يونس الاربلي  
 ٤٦ محمد بن أبي بكر الحجازي  
 ٤٦ محمد بن أبي بكر الفارسي  
 ٤٦ محمد بن أبي الفرج الموصل  
 ٤٦ ابراهيم بن سعد الله بن جماعة

مخيفه

- ٤٧ القاضي أبو اسحاق بن أبي الدم  
 ٤٧ ابراهيم بن عبد الوهاب الزنجاني  
 ٤٨ ابراهيم بن علي السلمي المغربي  
 ٤٨ ابراهيم بن عيسى المرادي الاندلسي  
 ٤٩ ابراهيم بن معضاد الجعبري  
 ٤٩ ابراهيم بن نصر بن طاعة  
 ٥٠ ابراهيم بن يحيى بن أبي المجد  
 ٥٠ اسحاق بن أحمد المغربي  
 ٥٠ أسعد بن محمود العجلي  
 ٥٠ أسعد بن يحيى السنجاري  
 ٥٠ قطب الدين الحضرمي  
 ٥١ اسماعيل بن محمود الكنتاني  
 ٥١ عماد الدين ابن باطيش  
 ٥١ أميري بن بختيار  
 ٥١ بارسطقان الحميري  
 ٥٢ بشير بن حامد الجعفري  
 ٥٢ السلطان توران شاه  
 ٥٣ ثعلب بن عبد الله المصري  
 ٥٣ ثعلب بن علي البغدادي  
 ٥٣ جامع بن باقى الاندلسي  
 ٥٣ جعفر بن محمد الحسن المصري  
 ٥٤ جعفر بن مكي البغدادي  
 ٥٤ جعفر بن يحيى التزمني  
 ٥٤ حامد بن أبي العميد  
 ٥٤ الحسن بن علي الشهرزوري  
 ٥٤ أبو البركات بن عساكر  
 ٥٥ الحسن بن علي بن محمد

محيه

٥٥ الوزير برهان الدين السنجاري

٥٥ أبو نزار الحضرمي البجلي

٥٦ زاهر بن رستم بن أبي الرجاء

٥٦ زكي به الحسن بن عمر

٥٦ سعد بن مظفر بن المطهر

٥٦ سليمان بن مظفر بن غانم

٥٦ سليمان بن رجب الراداني

٥٦ أبو انقضاء الاربلي

٥٧ شبلي بن الجنيدي بن خلدكان

٥٧ شبيب بن أبي طاهر

٥٧ صالح بن بدر المصري

٥٧ صالح بن عثمان المقرئ

٥٧ صقر بن يحيى بن سالم

٥٨ قاضي القضاة زكي الدين

٥٨ عبد الله بن أحمد

٥٨ عبد الله بن إبراهيم بن أبي بكر الخطيب

٥٨ عبد الله بن عبد الرحمن الاسدي

٥٨ الامام أبو سعيد بن الصفار

٥٩ ناصر الدين البيضاوي

٥٩ عبد الله بن عمر

٥٩ عبد الله بن عيسى المزني

٥٩ نجم الدين أبو محمد البادراني

٦٠ عبد الله بن محمد الفهري

٦٠ عبد الحيار بن عبد الغني بن الحرستاني

٦٠ عبد الحميد بن عيسى الخروشاهي

٦٠ تاج الدين المعروف بالفركاك

٦١ شهاب الدين أبو شامة المقدسي

محيه

٦٣ عبد الرحمن بن اسماعيل الزبيدي

٦٣ عبد الرحمن بن الحسن بن المملي

٦٣ عبد الرحمن بن عبد المملي المصري

٦٤ قاضي القضاة ابن بنت الاعز

٦٥ عبد الرحمن بن عثمان

٦٥ أبو القاسم عبد الرحمن الطيبي

٦٥ عبد الرحمن القرشي بن الوراق

٦٦ أبو القاسم البرجوني

٦٦ نحر الدين بن عساكر

٦٦ الجمع بين وظيفتين في بلدين

٦٩ ذكر بقايا من ترجمته

٧١ عبد الرحمن بن مقبل

٧١ عبد الرحمن بن يحيى الواسطي

٧١ عبد الرحمن الدمشوري

٧١ عبد الرحيم بن ابراهيم بن البارزي

٧٢ عبد الرحيم بن عمر الباجر بقي

٧٢ عبد الرحيم بن محمد بن ياسين

٧٢ عبد الرحيم بن محمد الموصلی

٧٣ عبد الرحيم بن نصر البعلبكي

٧٤ تاج الدين بن الخراط

٧٤ أبو القاسم بن الحرستاني

٧٥ عبد العزيز بن أحمد الديري

٨٠ عز الدين ابن عبد السلام

٨٣ ذكر واقعة التاروما كان من سلطان

الملاء فيها

٨٤ ذكر واقعة الفرنج على دمياط

٨٤ كاتبة الشيخ مع أمراء الدولة من الاتراك

صفحة	صفحة
١٢٦ أبو القاسم بن عساكر	٨٥ ذكر البحث عما كان بينه وبين الملك
١٢٦ علم الدين السخاوي	الاشرف
١٢٧ علي بن محمد بن علي	١٠٣ ذكر نخب وفوائد عنه
١٢٧ الحافظ عز الدين ابن الاثير	١٠٥ شرح حال صلاة الرغائب وما اتفق
١٢٧ علي بن محمد الشهر زوري	فيها بينه وبين الحافظ أبي عمرو بن الصلاح
١٢٧ بهاء الدين ابن الجيزي	١٠٧ عبد العزيز الهمامي الحيلي
١٢٩ علي بن يوسف بن بNDAR	١٠٨ عبد العزيز بن عدي الموصلی
١٢٩ علاء الدين ابن النفيس	١٠٨ عبد العزيز بن محمد الحموي
١٢٩ سيف الدين الآمدي	١٠٨ الحافظ عبد العظيم المنذري
١٣٠ عمر بن ابراهيم بن خلكان	١٠٩ شرح واقعة التار
١٣٠ عمر بن أسعد	١١٢ ذكر أمور كانت مقدمات لهذه الواقعة
١٣٠ عمر بن اسماعيل بن أبي الكتاب	١١٢ غرق بغداد
١٣٠ عمر بن بNDAR	١١٣ حريق المسجد النبوي
١٣١ عمر بن عبد الرحمن القزويني	١١٣ ذكر خروج هولاكو
١٣١ صدر الدين ابن بنت الاعز	١١٨ عبد الغفار بن عبد الكريم القزويني
١٣١ عبد اللطيف بن أحمد الشهر زوري	١١٨ عبد القادر بن داود الواسطي
١٣١ عبد اللطيف بن الشيخ عز الدين	١١٩ شرف الدين عبد القادر المصري
١٣٢ عبد اللطيف السهروردي	١١٩ عبد الكافي الربيعي الدمشقي
١٣٢ عبد اللطيف بن يوسف الموصلی	١١٩ الامام أبو القاسم الرافعي
١٣٢ زين الدين ابن البياع	١٢١ فوائد من أمالي الرافعي
١٣٢ القاضي جلال الدين المصري	١٢٤ فوائد وتنبيهات مهمة تتعلق بالرافعي
١٣٣ عبد الواحد بن ظافر الازدي	١٢٥ عثمان بن محمد الكردي
١٣٣ عبد الواحد بن خلف	١٢٥ أبو المكارم عرفة البندريحي
١٣٣ عبد الواسع الابهری	١٢٥ علي بن الخطاب بن مقلد
١٣٣ عبد الودود بن محمد البغدادی	١٢٥ علي بن روح النهرواني
١٣٣ عبد الوهاب المهابي البهنسي	١٢٥ علي بن عقيل ابن الحبوبي
١٣٣ عبد الوهاب بن خلف العلامی	١٢٦ علي بن علي بن الخنيس



صحيفة	صحيفة
١٤٩ أبو زكرياء المعروف بابن المطار	١٣٦ أبو أحمد الأمين بن سكينه
١٤٩ أبو زكرياء التكريتي	١٣٦ القاضي شمس الدين أبو عمرو
١٥٠ يحيى بن منصور السليمانى	الصنهاجى الفاسى
١٥٠ قاضى القضاة ابن سنى الدولة	١٣٧ الحافظ أبو عمرو بن الصلاح
١٥٠ القاضى أبو الفتوح التكريتي	١٣٨ ومن المسائل والفوائد عنه
١٥١ سعد الدين بن أبي عصرون	١٤٢ عثمان بن عبد الكريم الصنهاجى
١٥١ قاضى القضاة أبو المحاسن بن شداد	١٤٣ عمر بن عيسى بن درباس
١٥٢ أبو الحجاج الدمشقى	١٤٣ شهاب الدين السهروردى
١٥٢ الامير الكبير يوسف بن حموية	١٤٤ ومن المسائل والفوائد عنه
الجوينى	١٤٤ عمر بن محمد بن علوان
١٥٣ قاضى القضاة يوسف بن يحيى	١٤٤ عماد الدين عمر بن محمد الجوينى
١٥٣ يونس بن بدران	١٤٥ زين الدين بن المرحل
١٥٣ أبو السعادات المبارك بن الاثير	١٤٥ عمر بن مكى الخوزى
١٥٤ نصير الدين بن الطباخ	١٤٥ عمر بن يحيى الكرجى
١٥٤ أبو الفضل الاردبيلى	١٤٥ عيسى بن رضوان القليوبى
١٥٤ أبو المناقب الزنجانى	١٤٥ عيسى بن عبد الله
١٥٤ أبو المثنى المراغى	١٤٥ عيسى العراقى الضرير
١٥٥ ظهير الدين الزنجانى	١٤٦ العراقى بن محمد بن العراقى
١٥٥ محمود بن أبى بكر الارموى	١٤٦ فتح بن محمد السعدى
١٥٥ أبو العز الحالى	١٤٦ أبو نصر الجزيرى القصرى
١٥٦ تقي الدين المصرى المقترح	١٤٦ أبو المكارم التوقانى
١٥٦ الشريف أبو منصور الهاشمى	١٤٦ فضل الله التوربشى
١٥٦ أمين الدين التبريزى	١٤٨ القاسم بن عساكر الحافظ
١٥٦ أبو محمد بن الحدوس	١٤٨ الامام أبو بكر الصفار
١٥٧ مفرج بن المبارك	١٤٨ أبو بكر الدهان
١٥٧ أبو المظفر الحمزانى	١٤٨ المبارك بن محمد التفليسى
١٥٧ موسى بن على القشيرى القوصى	١٤٩ جمال الدين المصرى

مخيفه	مخيفه
٢١٢ شمس الدين بن القماح	١٥٨ موسى بن محمد الماكسي
٢١٣ شمس الدين بن اللان	١٥٨ كمال الدين بن يونس
٢١٤ محمد بن أحمد الكنانى	١٦٢ موهوب بن عمر الحزرى
٢١٥ ومن الفوائد عنه	١٦٢ لحم بن أبي الفرج الكنانى
٢١٦ الحافظ شمس الدين الذهبي	١٦٣ أبو القاسم الاربلى
٢١٩ ومن الفوائد عنه	١٦٣ نصر بن محمد بن مقلد
٢٢٦ محمد بن أحمد بن علي السبكي	١٦٣ نصر بن يوسف الحارثى
٢٢٧ محمد بن أحمد بن عيسى القليوبى	١٦٣ هبة الله بن سيد الكل
٢٢٧ محمد بن اسحاق السلمى	١٦٤ أبو جعفر الواسطى
٢٢٧ محمد بن اسحاق البليسي	١٦٤ أبو الفنائم همام المصرى
٢٢٩ فائدة في السواك	١٦٥ نحر الدين أبو علي الواسطى
٢٣٠ قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة	١٦٥ محي الدين النووى
٢٣٣ الشيخ تاج الدين المراكشى	١٦٨ الطبقة السابعة فيمن توفي بعد السبعمة
٢٣٦ محمد بن عبد الحكم البلقياى	١٦٨ جمال الدين بن الديباجى
٢٣٧ محمد بن عبد الله المرشدى	١٦٨ مجير الدين أحمد اللانجى
٢٣٧ محمد بن داود التبريزى	١٧٤ أحمد بن عبد الله البعلبكي
٢٣٧ محمد بن خالد الغزى	١٧٥ أحمد بن عمر بن النشا
٢٣٨ زين الدين بن المرحل	١٧٥ قاضى القضاة بن مصرى
٢٣٨ جلال الدين القزوينى	١٧٦ تاج الدين بن عطاء الله
٢٤٠ صفى الدين الهندى الارموى	١٧٦ نجم الدين بن الرفعة
٢٤٠ قطب الدين السنباطى	١٧٧ أبو العباس بن الظهير
٢٤١ محمد بن عبد الغفار القزوينى	١٧٨ ومن الفوائد عنه
٢٤١ محمد بن عبد الحسن الازمقى	١٧٨ نجم الدين القمولى
٢٤١ محمد بن عبد اللطيف السبكي	١٧٩ الحافظ أبو العباس ابن المظفر
٢٥١ نحر الدين المصرى	١٨٠ أحمد بن يحيى الكلابى
٢٥١ كمال الدين بن الزملكاني	١٨١ تصنيف له في الرد على ابن تيمية
	في قوله بالجهة